

خط  
مصنف



نسخه خطی  
از کتابخانه  
مجلس شورای ملی  
تاریخ ثبت ۱۳۰۲

# الدرّة العلویة السیفة

والمعارف البهیة الرابیة من الشجرة الاصلیة

الفلمیة والدرّة الوسیة

الرفیعة الدائمة

## نخلة المصنف الشریف

اعلیٰ مقامه

### ورسالة فی شرح حدیث الحقیقة

ایضاً بنخلة

بازرسی شد  
۳۶ - ۳۷

۱۳۳۹  
۱۵۰

بازدید شد  
۱۳۸۲

۸۵ - ۸۶  
۱۳۸۲

۷۷۸۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مرآب السیف فی فصل العرة الفاصلة  
مؤلف: عبدالرحیم بن ابراهیم الجینی الزیدی  
موضوع: \_\_\_\_\_

شماره ثبت کتاب: ۷۸۰۹۷  
شماره قفسه: ۸۵۹۱

کتابخانه مجلس شورای ملی  
۸۲۵۲











من هذا الباب الى من باب لانه لا يحد عليهم السلام وهو هذه الولاية البقية التي اوردتهم الله اياها اذ كل من لا يكون  
يكون وليا او عكس فيكون وليا انما هو جنة لانه لحيته اعطاه الله اياه من اسم الله الذي هو صاحب كبرية من قوله  
الله ولي الذين آمنوا قوله انما وليكم الله وسوله قوله نعم هذا لك الولاية فقد اخرجني غير ذلك فان الولايات كلها استحقاقا  
اعطاها الله اعطى منها انبياء واولياء وواعام الولاية لكلية لا هيته اعطاها الله سبحانه على الله عليه والروايات  
هرميتها الوحيه وظلته ويحله مقصود من هذا الكلام في هذا المقام ايضا لولاية اولياء الله تعالى بولاية الله  
سجانه وان لم يكن صاحب حق هذا المطلب اما المقصود من هذه الولاية للجنة والمردود عدم تفكيكها عنها كما  
ان الولاية لا تنفك لاجلها لا عرف اجمال ولا تعرف راحة الا براه القبول الا بغيره من الايات والاحكام الواردة  
عن صاحب الولاية ونقصه بذلك واما وجه تسميتها هذا العلم بعلم الاشراف من وجهين الاول ان يكون اسما  
ومبدئ من الله سبحانه من اسم الشرف فلا بد ان يكون لهذا الاسم في ارضه مظهر الاسم والشرف الا ان الله سبحانه  
على وجهه من نعم ثم الاولياء والارواح اعلم عليهم السلام ثم من دونهم ثم منة الاشراف من كل شريف صاحب رتبة على  
مقدار رتبة الشرف فقليل الرتبة انما يكون مظهر الاسم الله الشريف من جلالته والاشارة الى ان الشرف  
والاخرية **الثاني** ان يكون هذا اللفظ وهو الشريف والشرف كان في العرب يطلق على اطلاق والظن ان كانت كالا  
سواء في بيان النسب وهو ما ان يكون وجه النسب كونهما كاهن الظاهر او مطلقا من الشرف  
ومبدئها ومنها ما يرجع الى احوال البرية من كونه مظهر اسم الله سبحانه وهو الشريف فيكون وليا واقربا  
اولى بهذه التسمية كاهن المقادير المتداول في الناس هذا ايضا بين العرب ولدانة عليها السلام في حق  
ويجوز ان من في المدينة وفيها واما وجه مقابلة هذا العلم بالعلم فينا هو من جهة تعابير الموضع وقد عرفت  
في التعريف ان الموضع في هذا العلم الذوات القابلة لانصافها بصفة الشرف هي الذوات فتكون هذا الوصف  
في ذواتهم لان ذات الشيء اصله حقيقة وهو بالشيء شيئا والذات ذاتا وان كانت من جهة الكلية داخلية علم  
وجميع العلوم المتشابهة كانت كذلك فلا منافاة بين كون سائر غريبه من علم تكون اصلا وموضع العلم اخر من جهة  
وجود شرائط العلم فيه هو التعريف والفائدة والموضع اما تعريفه فقد عرفت وهو علم يعرف بذوات الاشراف من حيث  
الذات وقد عرفت هي من ان في الذوات والشرف هو الموضع والابتداء للحيث فقد اخرجنا به الشرف الكسبية العارضة عند  
اهل العرف كالخارج الى الشرف والمصداق له وعرفنا ان الشرف الذاتية التي يفتتح على تحصيل العلوم والاعمال  
والطاعات والعبادات والرايات والمجاهدات فانها من ان تلك الشرف الذاتية وهي المقصود بالذات

الكتاب

الكتاب يعلم ان الذوات بالذات تقدم على ما يعرف عليها من الصفات لكونها في معرفة الصفات والمعروضات  
على العارض كما عرفت على الجوهر كذلك الذوات من الصفات بعد الفناء عن الوصفية لغلبة الذات بذلك الوصف  
الصفة الخارجية عن الذات حقيقة اذ الحقيقة بالذات عارضا كتحقق الصفات على موصوفة فانما ترتب الذات على ما هي  
من الشرف الذاتية كالاشارة المتقدمة فتكون حصة شرف كسبية لا ذاتية والحاصل ان ههنا امور **الثلاثة الاولى** الذوات  
الحيث الغير المنصبة بصفة من صفات الكمال العارضة عن جميع الكالات وهذا وان امكن تصور بل الحكم بوقوعه غير  
الثنائية من الذوات كابر المؤمنين الذين كانوا قبل الامان كفارا اول شرف كسبية يمكن ان يصير لهم ذاتا لانهم  
بالله والرسول ثم الصق الى مراتب الامان من العلوم والعارضات الاعمال الصالحة وهذه الامور وان صارت  
بالزوال والملك ذاتا للشخص فليس كالا في هذا الكتاب في الشرف الكسبية اللاخفة للذات الحالية عن  
وهي ان تكون في مراتب الشرف والحيث في اول هذا الكتاب بيان فضل الشرف وذكر مراتب شرفهم انما يكون  
الترتبة عليها التي منها وجوب الجنة والمودة لسائرهم والى من النسب من الى ما هو في **الامر الثاني** ان  
صالح المراد من الذكر في هذا الكتاب الذوات الشرفية بالذات قبل حصول تلك الشرف الكسبية وهي الشرف الذاتية  
الجليلة الالهية من طرف طلبة العادة والامانة على الطيبين الطاهرين من الانبياء والارواح لكونهم مخلوقين من  
والخارجية من اصلا بهم وراحم الطينة الطاهرة ضرورة وضوح الفرق بين نقطة النية والوصف وبين نقطة غيرهما  
فهذه شرف ذاتية اصلية حقيقة وصبية لاهية من لوازمها الظاهرة عنها البارزة منها الاشراف على العلوم والاعمال  
والعبادات هي العطرة الاصلية وامثال ذلك الذوات لو قصرت وانقضت عن الاعمال والعبادات وتحصيل  
هي الذوات والفطرة اولية ثم ادبت بمؤبد الجود والحق او خارجي على الكتاب بالعلوم والعارضات الى ان صارت ذاتها لها  
تسمية البرية الاولى السابقة لفرض مخلوقاتهم عن تلك الشرف الذاتية وهو محال والامكن ذاتها واهلها بعد  
**الامر الثالث** ان تكون الشرفية والانصاف بها بحيث لا يخرج عن الوصفية والحق بالذات ابد الى ان كانت وهذه  
من الوصف يوجد في الفرق الاولى والثانية ايضا الا ان في الاولى يكون الوصف ثنائيا وفي الثانية وهو الاشراف ثلثية  
ومثال ما ذكرنا هو قول ابي عبد الله او عاقل او صالحا او قائل او عاقل او صالحا والفرق بين المثالين واضح  
لانه تامل وتصرف في تقدم ذاتا مستقدا والمثال كذلك مثال الذات وان امكن انقلاب المثالين متقدما والعكس ليس  
العارض لا يستغنى عليه بعض كالاته الالهية وذلك لان النسب من اصنافها ووضع تفاوت مراتب الذوات فلا  
شرفا ذاتا وكسبا فلا بد لكل احد من ذوي الشرف والحق عليه في القدر والشرف في الاخرة والفرق والصق الى مراتب  
الانتماء والتمسك

كالجرح على العرف























ان الله اصطفى كنانة من بين المصطفىين واصطفى من بين كنانته لثا واصطفى من قريش في هاشم واصطفاه من نبهها شتم وفي اخرى  
 ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واخذه خلد واصطفى من ولد اسمعيل نزار ثم اصطفى من نزار مضرة واصطفى من مضرة كنانة  
 ثم اصطفى من كنانة قريش ثم اصطفى من قريش في هاشم ثم اصطفى من هاشم في عبد المطلب ثم اصطفاه من بين عبد المطلب **فانما**  
 ما عرّفه الله من ابيهم جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من شرا الناس **فانما** ما عرّفه الله من ابيهم جده  
 ابن ربيعة عن ابيهم جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من شرا الناس **فانما** ما عرّفه الله من ابيهم جده  
**عن** ما عرّفه الله من ابيهم جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من شرا الناس **فانما** ما عرّفه الله من ابيهم جده  
 جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من شرا الناس **فانما** ما عرّفه الله من ابيهم جده  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعنا من قريش وعرفوا انهم لا ينفكون عن الله في الدنيا واليوم الآخر  
 زمانا لا يخرج الا في كراهة الوضع الشريف والنجس وان هذه الشراة لهم وكذا الغريم من الراتب المتأخرة من هاشم وفيه  
 وكذا سائر الامانة ما هو لغيره وقريبه وجلائق الله تعالى وان المرء كان يمدون ويشرفون فانه يكون واقعة من اصل  
 النجاسة او السخاوة الكروية من الصفات وفيه هذه القبائل ناهية عن ذلك ان ليس لهم شرف اصل ولا نسب الا بالانوار  
 منهم كابرهم الخليل بل المراد ان لا الشراة انما هي اليه والى هذا المشاويح والى هذا المشاويح والى هذا المشاويح  
 كاسبق وقد شرا انما هناك ان حفظ الخارج من المركب الى المحطة لا يفر من قريش فانه غير كاف في النسبة الى ابا النبي صلى الله عليه وسلم  
 ابن كنانة لا يفر من قريش بل يفر من ادم الى نضر ابن كنانة ومنه الى عبد المطلب الى اصل هذا كونه من تركب بالنسبة  
 الى القوم الذين من الدائرة الى انما العالم كابدات فريض او اهل قريش ادم كانه هذا الخبر الاصطفاء اظهر من كل ذلك  
 كانه لا يواسطه وجود نسب الشريف فيهم وهذا الشريف هو الذي يكون بابا في خلفه من اولاده وذواربه وجميع هذه الصفات  
 موجودة في كنانة من يكون داخل في حقيقة وهو قوله شرا من شرا الناس فانما جريته في طول عمره ان هذا  
 الصفات موجودة في ذواربه وكنهه وان شرا من شرا الناس غيرهم لوجود صفة من الصفات لخصه بهم لا يكون في غيرهم من الصفات  
 المحدودون كقريش شرا من شرا الناس لقبه الله عليهم وانما انصرف الى هذه الاخبار مع كتمان مقتضى ثباته هذه الصفات  
 ليس هو الاستقصاء والاستيفاء الطول الكلام بسط الفاعل بل الى اشارة الى ما لا يطول بغيره من العترة في اجماله لان العترة  
 في هذا الكتاب كثيرة فاقترعت كل منها الى اشارة وحدها الى ان الله على قدر قدرته المتبع فان يعلم هذا القدر منه  
 بغير غلب المحللين والامن اياه الله واعانه على ذلك انه خير منقوع وسبعون **الصف الثاني** الهاشميون المنتسبون الى هاشم ابن  
 عبد مناف وعرس القاب عرقر وهو اسم في اصل غلب تعالى فيه من جهة خبر الخبز للزيد البذل على الفقراء والساكنين في  
 ع

في بيان فضل هاشم بن عبد مناف  
 ورواه الشيخان في صحيحهما

في بيان فضل هاشم بن عبد مناف  
 ورواه الشيخان في صحيحهما

سبع هاشم ومنه لغيره ولغيره في هاشم بن عبد مناف وكريهة ولولا ما كان الاسلام عبارة عن محمد  
 في شرحه على ما في البلاغة كيف يمكن احصاء مدح هاشم بن عبد مناف وكريهة ولولا ما كان الاسلام عبارة عن محمد  
 وهو هاشم وفضل هاشم واقتراحه في ذلك الزمان من خيرا الله والثناء والسعاية والزراعة ونزول هاشم في مكة وجميع  
 الكل اليه فخرج مكة ومنه مع اقرانه وغيره وكان اقتراحه اليه بولكان رجالا موسرا وكان اذا حضر فاجتمع في قريش فقال  
 يا معشر قريش انكم جيران الله واهل بيته وانما يتكلم في هذا الموسم ودار الله يعطون حرمته بغيره فم لذلك خيف الله واصطف  
 بالكرامة خيف الله ونقصكم الله بذلك واكرمكم به ثم حفظكم افضل با حفظ جابر بن جابر فكموا فيه وذواربه فانهم  
 شعنا عن ابن كل بلد من بلاد الشام وقدر جفوا وتغلوا وتغلوا وارسلوا فيهم واصنعهم من فضائله لا يعرف كل سنة في  
 موسم الحج الا كثير الحج من الرضاوية وكان يحال الطعام والماء الى من يعطون في مكة الى ان يفرغوا من حجة وتفرغوا الى  
 بلادهم وعاشروهم وهو اكرموا بعد مناف واسمهم كان يلقبهم والمطلب بها بل ان من كثرة هاشم في الجبال قال عبد  
 ابن عباس في الله لقد علمت قريش ان اول من اخذ الايلان واجاز لها العيرات بها اسم الله واشتد قريش رجالا ولاحلا  
 لغيره لانما اخذت بعير الحضر اليها اسم الله واشتد قريش رجالا ولاحلا لغيره لانما اخذت بعير الحضر اليها اسم الله واشتد قريش رجالا ولاحلا  
 سبيل الله ورسوله على انفسه ابن الهادي عن زر النسيان ان القريش كانوا يخرجون ويشرفون من الشام استغنيا  
 مكة ولما قربوا مكة لا يدخل تلك الامعة منهم بمكة وكان اهل مكة من الحاج والجارين يستقبلون باسنة فياسمهم ودلهم  
 ودانير فيشرفون بها استغنيا ودانير بها الى مكة ويبيعون ويشرون لاقتنهم ويقتضون بها سائغ كثيرة وكانوا متعجبين  
 بورود مكة باستغنيا من طرف الحكم الى ان هاشم بن عبد مناف اليه الشام فدخل عليه وكان كل من ريد حشاة وبطيخ  
 ويهشم الخبز في الفصاع والعروض يدبر عليه الماء والحلم ويأوي الناس في اهلون ويبيعون في هاشم بن عبد مناف  
 الشام لان من عادتهم انصبايا والى اولا في الفصاع ثم يشرون فيه الخبز بالكلية وما فعله هاشم ليس تعارفا بينهم  
 من ذلك ان جزاره القير فطلبه واحفره وتكلم معه فحسبه ومن كلامه جبهه واحفره كثير في مجلس من مجلسه انه يدور  
 عرف منه هاشم طلبه من الاذن للفرقة الدخول الى مكة باستغنيا ولا يفرغ من ذلك مانع من طرف وان يكتب في ذلك  
 خطا يكون فيما بينهم فاجابه وانهم في الدخول الى مكة من غير مانع من البيع والشراة فظهر بذلك عظمت وجلالة هاشم  
 وكان ابن الهادي كان يقفهم بايقظ رسول الله نقلت عن الاصل ان ابي الهادي الطاهر وما اقترنت قريش  
 الا كنت في خبر جوارى فيايقظ عن الرسل ان كان خطيبا اوله في حجة كل سنة وهو على باب الكعبة يقول يا معشر قريش انتم  
 العرب اجتمعت وجوها واعظمها اصلا وادوا وسطها انسابا وافر بها ارحاما يا معشر قريش انتم بيت الله اكبركم وبكاتبه

ان الله اصطفى كنانة من بين المصطفىين واصطفى من بين كنانته لثا واصطفى من قريش في هاشم واصطفاه من نبهها شتم وفي اخرى  
 ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واخذه خلد واصطفى من ولد اسمعيل نزار ثم اصطفى من نزار مضرة واصطفى من مضرة كنانة  
 ثم اصطفى من كنانة قريش ثم اصطفى من قريش في هاشم ثم اصطفى من هاشم في عبد المطلب ثم اصطفاه من بين عبد المطلب **فانما**  
 ما عرّفه الله من ابيهم جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من شرا الناس **فانما** ما عرّفه الله من ابيهم جده  
 ابن ربيعة عن ابيهم جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من شرا الناس **فانما** ما عرّفه الله من ابيهم جده  
**عن** ما عرّفه الله من ابيهم جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من شرا الناس **فانما** ما عرّفه الله من ابيهم جده  
 جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من شرا الناس **فانما** ما عرّفه الله من ابيهم جده  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعنا من قريش وعرفوا انهم لا ينفكون عن الله في الدنيا واليوم الآخر  
 زمانا لا يخرج الا في كراهة الوضع الشريف والنجس وان هذه الشراة لهم وكذا الغريم من الراتب المتأخرة من هاشم وفيه  
 وكذا سائر الامانة ما هو لغيره وقريبه وجلائق الله تعالى وان المرء كان يمدون ويشرفون فانه يكون واقعة من اصل  
 النجاسة او السخاوة الكروية من الصفات وفيه هذه القبائل ناهية عن ذلك ان ليس لهم شرف اصل ولا نسب الا بالانوار  
 منهم كابرهم الخليل بل المراد ان لا الشراة انما هي اليه والى هذا المشاويح والى هذا المشاويح والى هذا المشاويح  
 كاسبق وقد شرا انما هناك ان حفظ الخارج من المركب الى المحطة لا يفر من قريش فانه غير كاف في النسبة الى ابا النبي صلى الله عليه وسلم  
 ابن كنانة لا يفر من قريش بل يفر من ادم الى نضر ابن كنانة ومنه الى عبد المطلب الى اصل هذا كونه من تركب بالنسبة  
 الى القوم الذين من الدائرة الى انما العالم كابدات فريض او اهل قريش ادم كانه هذا الخبر الاصطفاء اظهر من كل ذلك  
 كانه لا يواسطه وجود نسب الشريف فيهم وهذا الشريف هو الذي يكون بابا في خلفه من اولاده وذواربه وجميع هذه الصفات  
 موجودة في كنانة من يكون داخل في حقيقة وهو قوله شرا من شرا الناس فانما جريته في طول عمره ان هذا  
 الصفات موجودة في ذواربه وكنهه وان شرا من شرا الناس غيرهم لوجود صفة من الصفات لخصه بهم لا يكون في غيرهم من الصفات  
 المحدودون كقريش شرا من شرا الناس لقبه الله عليهم وانما انصرف الى هذه الاخبار مع كتمان مقتضى ثباته هذه الصفات  
 ليس هو الاستقصاء والاستيفاء الطول الكلام بسط الفاعل بل الى اشارة الى ما لا يطول بغيره من العترة في اجماله لان العترة  
 في هذا الكتاب كثيرة فاقترعت كل منها الى اشارة وحدها الى ان الله على قدر قدرته المتبع فان يعلم هذا القدر منه  
 بغير غلب المحللين والامن اياه الله واعانه على ذلك انه خير منقوع وسبعون **الصف الثاني** الهاشميون المنتسبون الى هاشم ابن  
 عبد مناف وعرس القاب عرقر وهو اسم في اصل غلب تعالى فيه من جهة خبر الخبز للزيد البذل على الفقراء والساكنين في  
 ع































































































عن عظيم القدر انهم لم يصلوا عليكم لاهل مكة **الرواية** ورواه تاج الدين في تاريخه عن ابي امامة بن محمد بن ابي القزعة قال ان  
افضل المقام ما بين الركن والمقام وباب الكعبة وذلك حطيم اسمعيل واسمه كان عبدا صفيين قد مر به ذلك المقام وقام الليل  
مسلما حتى جئنا دار صام الزمان حتى جئنا الليل لم يبق فخرنا وحرنا اصل البيت لم يقبل الله شيئا ابدا **الحديث** ما رواه  
في صواعق ابن جبره نقلا عن ابي عبد الله قال لا يبيع مؤمن ولا مؤمنة وفي قلبه ود لاهل بيت الله **الحديث** ما رواه  
عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته **الحديث** ما رواه  
اقول وقد تقدم مثله في طرق العامة **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
على ذلك فخاص اهل بيته واهل بيته على منزلة القرابة **اقول** الا انهم هم من القرابة والمنزلة فان الاولاد من اهل البيت  
والاخر من اهل البيت لا يدخلون في هذا المقام **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
راوا اهل بيته فصاروا منهم واهل بيته لا يدخلون في هذا المقام **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
جميع اهل بيته والاولاد من اهل بيته لا يدخلون في هذا المقام **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
الايت في ذلك ما سمع عليكم فخرنا وحرنا اصل البيت ومعه قرة عيننا **اقول**  
قد تقدم ما دل على ذلك مع بياننا في هذه الاخبار **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
عن ابي جعفر قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
قال والذين في بيته لا يبيعنكم لاهل البيت احد الا دخلوا في اهل البيت **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
ما في ذلك ما سمع ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
عن فضيل بن عياض عن رسول الله قال من احب اهل البيت فله من الله ما لم يدرى **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
جنا الحسن طاب ثراه **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
لاهل البيت فلا يزال الله تائمه ما مات الخوفا والنشرب الخوفا طارت السماء وان الله جعل اهل بيته اهل البيت  
يزيل عليهم عزابهم ما كان اهل بيته منهم فذا فضل اهل بيته نزل الله سبحانه **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
ليوم القيمة من قوله لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
واصول الجور لا يبرأ من الله ان تقع على الارض الا ندمه ورواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
عليهم الخوف والاطمئنان ذلك ان الله لا يبرأ من الله الا ندمه ورواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
عليها يوم القيمة **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته

قال

قال لا يبيعنكم لاهل البيت احد الا دخلوا في اهل البيت **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
الاولاد من اهل البيت لا يدخلون في هذا المقام **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
جنا الحسن طاب ثراه **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
لاهل البيت فلا يزال الله تائمه ما مات الخوفا والنشرب الخوفا طارت السماء وان الله جعل اهل بيته اهل البيت  
يزيل عليهم عزابهم ما كان اهل بيته منهم فذا فضل اهل بيته نزل الله سبحانه **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
ليوم القيمة من قوله لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
واصول الجور لا يبرأ من الله ان تقع على الارض الا ندمه ورواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
عليهم الخوف والاطمئنان ذلك ان الله لا يبرأ من الله الا ندمه ورواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته  
عليها يوم القيمة **الحديث** ما رواه عن ابي عبد الله عن رسول الله قال لا يؤمن عبد حتى يكون اهل بيته من اهل بيته

قال















على انهم وان الامنة نزلت فيهم فجميع بيوتهم اي بين التزويج والتمتع والنفقة لا يكون الا بالامانة بين المراه  
وان المراه تغلق الباب وتترك فيهم وهم تحت وطعن راءه فجميع بيوتهم اي بين التزويج والتمتع والنفقة لا يكون الا بالامانة بين المراه  
حيثما لم يرد ان يكف عنك فجميع القصور وصورات الآيات ان الله على رسوله خير مما هو لان ما كانت متعلقة باحكامهم او بغيرها  
لا بد لها من سبب التزويج من سبب او حجاب او غيره من ذلك فلو لم يكن ذلك لكانت المتعلق بالامانة والامانة  
وهذا قول الامويين ان موارده الامانة مخصصة اي لا تكون الموارد سببا لتخصيص الامانة بتلك الموارد بل هو على المورد  
الموارد وتلك الآيات التاركة هذا كالفصل في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
وقوله اهل البيت على ابي طالب عليه الصلوة والسلام وهذا المطلب في جميع ما اطلع على موارد الآيات الدالة على الامانة  
وسمى عليهم جميعا انها نزلت فيهم ولا كرامة للمالك في الفضايل او صوب كل خير داخل في فضل القاعة تارة وطرا  
في الامانة والامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
الوجه والامانة دون البهائم ووجهها الفضل والامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
كذلك فان الآيات نزلت فيهم فجميع بيوتهم اي بين التزويج والتمتع والنفقة لا يكون الا بالامانة بين المراه  
فجميع بيوتهم اي بين التزويج والتمتع والنفقة لا يكون الا بالامانة بين المراه  
فان مواضع كثيرة لو فرض انها نزلت فيهم فجميع بيوتهم اي بين التزويج والتمتع والنفقة لا يكون الا بالامانة بين المراه  
تتألف على ما اعتدوا ذلك في غيرها وفي حديث كسا الله صومعة نزلت في الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
وجوه كثيرة في جميع الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
الآيات في قول الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
بعضهم عليهم السلام في الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
المؤثرة الدالة على الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
في فضل اهل البيت النبوية اليهم في غيرهم من سائر اولادهم الى يوم القيامة فلا بد من هذا المقام انما المقام  
في فضل اهل البيت النبوية اليهم في غيرهم من سائر اولادهم الى يوم القيامة فلا بد من هذا المقام انما المقام  
اهل البيت فيهم خاصة دون غيرهم من ولد ابيهم هذا المطلب على عمومهم وهو في كتابهم في التفسير في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
اراد معصية النبي اياهم خصوص الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
على النبي اياهم خصوص الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
في عدم الدليل الخصم لذلك والامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين

النفقة

النفقة الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
ان هذا المذهب في النفقة ليس من جهة هذا المذهب بل من جهة ذلك المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
والكلمات كالمطلوب في جميع آيات الشارع وفيه مقام التخصيص بما افرج من هذا المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
ان قبل ان الاجماع وان لم يكن محصيا لغيره الاطلاق في هذه النفقة في كل المطلق الا في جميع المراتب  
بين من ادلة افران بعض تلك الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
مكرمان وضع هذا المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
حيث انهم يروا انهم في المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
للمنفعة التي المعزبة الجوانب التي في ذلك المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
فرد الامانة ان يكون جامعا لالكالات جميع الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
شرا المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
في من هذا القبيل وانما هو من قول ان قول الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
تلك الاخبار وهو مقام نفذ افران اهل الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
الصفاء في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
او من اخر خارج عن الفردية في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
الاجماع على اهل البيت في تلك الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
ان فردية خاصة في تلك الامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
عليهم فضلا عن البعدين عنهم وان اختلفت في صفو اهل البيت الوصاية والامانة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
الاقرار في فضل اهل البيت النبوية اليهم في غيرهم من سائر اولادهم الى يوم القيامة فلا بد من هذا المقام انما المقام  
موضوع في هذه النفقة وهذا المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
الطريق ان اردنا استكشاف هذا المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
اهل البيت من الوضع الشريعي الى ما ركبنا من المذكرة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
عليها بهذه الآية لتظهر هذا المذهب في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين  
مقدمة على جملة الآية بعد اشارة الله تعالى الى ان النفقة في الامانة مبدء تمام الكرامة فمقتضى هذا هو على ما بين



ومن قبل ان المرحوم القدر صاحب  
في مقام الشهادت في مقام عباد الله  
اصبح منهم في الجوارات الشريفة من  
جسد القدر والى الجوار نور محمد

منها وما ينظر وجهه عرفان الرحمن عناء القدر مرسى لكل بابوس الا ان المطابق لهذه الافراد المذكور من انك  
الى افراد كرسوا عبرت من جموع الافراد بالفراش او بالقاعة ولقد انصاع لكل اراذل جرت به في كونه في الاستعدادات  
انتهى كلياتهم عليهم السلام بربا لكل واحد من بعضا بل احوالها في سفرها اراذل الى العرض فصل في معرفة عدم بداهة اراذل  
بابوس الا ان انك لا تعلم جميع اراذل من غير استثناء في منها من اراذل لا اراذل بل يكون هذا القول راجعا لبعض اراذل  
فانما اجب عنهم ان من اهل البيت بالوضع المذكور المعلوم سابقا في حقهم في القدر جميع اراذل فصل في ان اكل نام اكل اكل اكل  
فانما اكل في تفاوت راتب فاصل البيت وكذا تفاوت راتب القدر وهو الفراش كنت تليق جميع افرادها جميع افرادهم  
انما يلقى الرتبة بالافراد جميع افراد القدر بل من جميع افراد اهل البيت وسوقه الطين ان تكون جميع افراد القدر  
وضعت في ذلك وقد كرسوا منقعة عن اعظم افراد اهل البيت فاجلهم شأنهم بافضل واعلا ولا يتبع مع ذلك نفع بعض ارب  
القدر من سلب راتب اهل البيت المذكور ومنه لان المرفوع من جميع راتب القدر من جميع راتب اهل البيت ولا يضر اراذل  
والربح باق تمام جميع الراتب بعض الافراد ومنه ان راتبهم في المرفوع على البصر صحيح فانه اهل البيت لم يفت  
ثبت الاصل الذي انما يملكه قهرا وانما اصله رتب القدر وليس ذلك الا من الدنيا الى الله تعالى  
بالظلم لنفسه في الاصل لا في المرفوع من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر  
الافراد في الاسباب البعيدة لا في الاصل لا في المرفوع من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر  
يتحقق الخلاف في اراذل القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر  
وليس في مقام ذكره ولا اثباته وكذلك اراذل القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر  
في قولهم من انك لا تعلم اهل البيت كذا الاخبار السابقة بل لا خلاصة فيها به وبطلانها عن الله عليهم وصوابه  
لذرة وسرور الطاهر من ولد من هؤلاء القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر  
كل شيء وجعل سولايه فظهر الرتبة وجعل رتبة العالمين وقد عرفت في هذا رتبهم في عالمهم الى ان ذكرنا اراذلهم  
على الله عليه والاربعون شفاعته ولا يجوز ما في هذا المطلب في رتبة الدنيا ولا في الدنيا ولا في الدنيا ولا في الدنيا  
ويجوز ان المطلب في رتبة الله وكل من يتبع هذه الاربعة على الله عليهم السلام الله عليهم اجمعين فكان نظرنا الى ما ذكرنا  
ونذهب تمام القدر الفراش عنهم من دون استثناء او صعدا ومنه مطلق القدر من راتب القدر من راتب القدر من راتب القدر  
لا يتبع صعدا الا بالثبوت الى الله عليهم السلام من الرتب الا ان المطلب في رتبة الدنيا ولا في الدنيا ولا في الدنيا ولا في الدنيا  
انما اراذل اهل البيت من مرفوعه الا في هذا خطأ في رتبهم في الدنيا لا في الدنيا ولا في الدنيا ولا في الدنيا































ذلك يتوهم

الربيع

مكة المكرمة إلى العالم الإسلامي











۱۰

[illegible]







[illegible]

۱۲۱

ملکاتہ اسطعام الحکمت  
المعروفه بالعلومه  
الحسین علیہ السلام

ونزل من ماء وادعاه ان اخذ ريت رجلا اتيه من قبل وجهي وصوره كحماره ابيض ليس لباس الفخار ولا ماء  
 كان يخره وانا لا اعرفه فقلت له من انت على حماره وقال يا سيدك انك عطان قلت نعم من خدام زاده فليطبخ واطعم  
 وجلسنا ناكل اذ نزل الي يا سيدك انك لم تعرفه فقلت لا واسمنا انظر قال انك انك الميراث الذي يورثه الله لهم عند  
 زوجتك في تلك القرية للاطعام والاشاق في غدا الحبيب ثم قلت له من انت فقلت في جوابها كذا  
 في غرة فقلت له اياك كيف صار حالك وانا انك انك سلمنا انما افضا انهم يا سيدك هكذا يفعلون عن حرف  
 والعالم به فتدانا بعد الله سلم وعلمنا اننا القدوة والروثة فقلت كيف صار حالك انك اسلمت واستغفرت فقال  
 يا سيدك كان لي في ذلك الزمان الذي اتيته حبيبتي اولي غياها اسمها ايلان وباتت وكنت الناس متاجر اولي  
 والعالم في غياها وليس له ولورثه الابنتا واحدة وهما لا يمانون لي في الحج وكنت انا مؤثما في سبيل علي اموالها والراس المال  
 في التجارة ووصالي اياك اني محب اور وانا الى بلدنا صحيحين تزوجها اياك بعد اسلامك وان متنا في الطريق  
 اسلم وخرج هذه البنت في هذه الاموال والامال والاموال والبساتين فليسا يا سيدك لي الحواشي اسلمت  
 وزوجت البنت واسلمت الاموال فماتت فماتت **الرواية** ما ورد في تظلم الزهر اصدوات الله عليها في قرية  
 الى ان تقول في تظلمها المومسك اعلم بي وبيني من فلي الله اعلم بي وبيني من فلي الله اعلم بي وبيني فانا انذار  
 قبل الله عز وجل حبيبي وحيث جيت قطع واشفع كنه في قرعة وجلال الله في ظلم ظالم فيقول المومسك ذوق  
 وشبع وشبع ذوقه وحيث ذوقه فانا انذار من قبل الله عز وجل ابن ذرية دهر وسيعرنا ويحسنا ويحسنا  
 ذرية الحبيب **الرواية** ما رواه صاحب المناقب عن الصادق ع في تفسير قوله ثم اوردنا الكفاية في قوله فقلت  
 خصا من ذرية انا **الرواية** ما رواه السيد فاية المرحوم عن الامام ابانده عن علي بن الحسين ع قال حدثني ابا  
 بليغ عن ابي حمزة قال قلت لزيد بن محمد بن رسول الله ع ما بالحق والحسين ع قلت لما ردت الحسن ع اليه فقال  
 صلت ابي قال قلت في قرعة صفراء في ما قال لم اجد ليكن ان لا تلحق الولد في قرعة صفراء فليما فيقرع  
 فليما في قرعة صفراء في ما قال لم اجد ليكن ان لا تلحق الولد في قرعة صفراء فليما فيقرع  
 وانا ما كنت لاسي في قرعة جليل فقال صلي جليل وقال ان الله تعالى فيك السلام ويقول انك يا جليل في قرعة  
 هرون من موسى الا ان لا يبعك فسميت اسمك باسم ابن هرون قال بئس واسم ابن هرون قال جليل في قرعة  
 قال الحسن ع قال انا انما اريدت في قرعة ما السلام انفسنا بها فليما في قرعة صفراء فليما فيقرع  
 يا ابا فليما في قرعة صفراء فليما في قرعة صفراء فليما في قرعة صفراء فليما فيقرع

في الذرية























































هذا الباب من عوارض هذا الكتاب في مودع جميع العباد من جهة الفضلة والانتساب إلى رسول الله صلى الله عليه  
والذي هو أصل أصول الفضلة في واحد لا يلزم عاراً في شئ واحد من جهة الواحد العبد من جهة حقيقة الكلمة  
صلافة من الشارع بهذه العوارض الكثيرة فإذ كان الأمر وحده الذات وان كان جهة الظاهر والأفراد والمصاديق كثيرة  
فكل دليل على كل واحد من تلك العوارض من حيث موضوعه ومن حيث ثبوتها المرفق عليه يرجع إلى تلك الحقيقة  
وليس عليها فلهذا في هذا الكتاب ما جدد أدلة الكتاب في التنوع عبارات القوم من شواهد الأشعار وغيرها راجعة  
حيث دلالة إلى إثبات ذلك الأمر الواحد المسمى من حيث صفاته على أصناف كثيرة وفروع منها خلاصة من الغضايل مثل  
الزيد المصنف بمصنفات كثيرة منها أخذ من حيث الدلائل الإجمالية ومن حيث التفصيل لأبواب من حيث صفات زيد من حيث  
صفاته بالحيثيات والاعتبارات فزيد من حيث أنه عالم لفضيلة تلك الحقيقة ثابت وثمرات تخصه ومن حيث  
أنه كاتب كذلك ومن حيث أنه شاعر كذلك ومن حيث أنه صاحب صنائع فترك ذلك إلى ما شاء الله وزيد شخص واحد  
يكون حاله من خلقه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسائر الأنبياء أو بالذرية أو بالتبعية أو بالولد أو بالنسب أو غير ذلك  
فإن كان راجع إلى باب فضيلة ذلك المصنف وهو الذات المتصفة بذلك الأوصاف المتضمنة لتلك الصفات  
يكون حال موضوع واحد على اعتبار فضله وعلو رتبته وبالاتزان وجلالة قدره بما يقرب من ستاة الف دليل من  
والستة وكل يؤلفها مقتصر على كل واحد منها على ذكر ما يدل على ذلك العنوان فهو الإجمال ومقترب بعد الاستقصاء  
وقد التفت في التأكيد وتفنيد الأدلة الدالة على الشرف في الفضل بالآثار من حيث ما كنت أذكر هذا الفصل في هذا  
المقام فلتقتصر على ما كان في ذكرها في هذا الباب من حيث الصفات من حيث ما كان في سعة تلك بعض  
المختصين عن محبتهم بما جدد في نوازل العبادات من بعض الهاشمية قالوا نقضت وانت تحلل على كل صلو  
في قولك اللهم صل على محمد وآل محمد لا في إظهار الطيبين الظاهرين وليست منهم قال قلت ولا في محبة من ذلك من جهة  
النام وكل جاشي من طراز جاشي ولفظه وأدلة الاستدلال في كل ما ذكره من طراز جاشي من طراز جاشي  
المطلوب هذا ما ذكره الهاشميين واما الفاضلون منهم كالحسين ورواه في هذا الكتاب العنوان في هذا  
ملا خلاصة بين أهل الإسلام من كونهم أشرف طائفة أظهر بواسطة إمامهم بصقعة رسول الله صلى الله عليه وآله فإذا كانت  
أدلة الصلوة شائعة للهاشميين من غير شواهد الفاضلين بطريق أولى كالأخيه على التام المصنف دون المكارم المصنف  
وصلى الله على محمد وآل الطيبين الظاهرين ولغنى الله عنهم أجمعين إلى يوم الدين **الباب السادس** فيما يتعلق بحقيقة  
الأبواب وأصلها وكل ما يترتب على كل واحد منها من فضائل **الفصل الأول** في بيان حقيقة هذا اللفظ لغة وعرف

لا شك في كون لفظ الابن حقيقة في الذكور من الرزاد الصليغ ما عارضه سائل إلى من الحقيقة بعد التمسك في كونهم ولد  
وهو اللان صحيح ليس منكر بخلافه وإنما الشك في الكلام في أن أولاد البنت أبن بعد من الأم بحقيقة كالأول أو  
بوجوده لا باعتبار مكانه بخلاف ما جاء في بعض النسخ من أن أولاد البنت أبن بعد من الأم بحقيقة كالأول أو  
إلى أصل الوضع ولا بد من أن يكون اللفظ مستعاراً للذكر في الحقيقة مع القرينة الأولى التي ذكرنا الاستدلال في ذلك المصنف  
إلى أن ينفك عن القرينة فيصير منفكاً عن ما يشبهه من أن يبلغ ذلك المبلغ والشيخ المشهور هذا اللفظ بين الشهر  
والسيد المصنف من حيث أنه ما عارض الوضع الأول والاستعمال الأول لا حقيقة الثاوية لا لا حقيقة من حيث هذا  
الاختلاف فزع كالأول راجع إلى جعل ابن البنت ابناً حقيقة وأولاد البنت أبن بنت لا أبن بنتاً هذا أعطاه الحق ولما ثبت إلى أن  
بعد ثبوت الإجماع على استحسان أولاد الذكور منهم مع أنهم يلقوا بأصل البنت بنت رسول الله صلى الله عليه وآله حرة الزكاة عليهم  
كان أبنوا جازاناً لكل من لم يكن **سنة** ومنها أنه لو وجد أحد بالولد لم هل دخل فيهم أولاد بانياتهم **سنة**  
لو فرض كذلك **سنة** مسألة الفدر في حقيقة من العهد واليمين وغير ذلك ما يترتب على الخلافة وأول المقدر وسندك  
تحقيق الحق في هذه القضية التي انتقلت إلى الله تعالى من عدم كونها ولد البنت ولما حقيقة وسندك لعل يقول إن أحد  
جرا أبناً أبناً أو بنتاً من حق أبناً الرجال الأربعة وفيه أن كون هذا الشرع مقام إعطاء الوضع وأنه عند جميع أهل القيمة  
كذلك غير معلوم بل ظاهر أن أولاد الذكور من ذكور الأربعة معناه وينبغي أن يفسر في هذا الأصل والظاهر جلالاً في كل  
فإنهم يرجعون إلى ما بينهم وبين إمامهم وهم في مقام القوة والشركة لأن الاستعمال كذلك غير صحيح وإنما كان الأصل  
ذلك وفيه نزاع الدعي والحديث المستدل بها أبن في هذا المقام من لا يصح من جهة الأدلة وأما السيد المصنف في  
استدل عليه بأنه لا خلاف بين الأئمة في ظاهر قوله عز وجل عليكم أبنائكم وبنايتكم من جهة شواهد من حيث الأدلة وليس من جهة  
كونها بنتاً وقد تقدم في الفصل السابق في ذرية النبي صلى الله عليه وآله الاستدلال الرضا بهذه الآية على ما جعل في قوله عز وجل  
أشبهتكم بنيانهم من حيث أن أولاد بنته من غير أن يكون تحت البنت كذا ثبت لأبوين بنتاً لما دخلت تحت هذه الآية  
استدل عليها الإمام بما عارضه مع كون أهل ذلك المجلس من عملاً خراسان وعرف ذلك على أحد منهم وبأنه القلائد أبن  
بين الأمومة تسمية هو والحقين عليها السلام بإحدى رسول الله وآلهما يفسلان بذلك ويعدان ولا فضيلة إلا  
في أن استعمال استعمال جاز فثبت كون هذا الاستعمال على وجه الحقيقة لا غير في ذلك وأما ذلك الشرع في الحقيقة في الولد إلى  
جدة من ماضع الدم والدم معا وفيما كرون ذلك ولا يخفى في شواهد أن الله تعالى في قوله تعالى أبنائكم من حيث  
لأن أبنيت القاسم ابن محمد ابن أبي بكر **سنة** وفيه شبهة في ذلك ما أن يكون من جهة تسمية جدته بالابن وهو يكون

استدلال في قوله

استدلال في قوله



































الثالث ان من الواجبات الالهية الاصلية المتعلقة بالعقائد وجوب معرفة الذرية الدينية التي هي من اصول الفقه على ما كانت  
التي لا يكون احد من الامم من العامة والخاصة وانما المراد من ذلك ان لم يقبل ذلك من الله وسوله فليس من غير قطع  
لانما اعطى امره بالذات وقد استدل الامام علي بن موسى الرضا بهذه الآية بان المودة الدينية من اصول الفقه على ما كانت  
في المازن من الكفر والابان ودخول الجحيم والاندوه من الرواية الطولية المذكورة في الحديث وشك ان كان المذهب في حمله  
وليس من الحما والاختصاص من اهل البيت ان يكون محبة اعداءه واجبا بالضرورة والذرية من اهل البيت منهم وغير المحصول لا يفتقر  
وهذا الحكم من جهة المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
فكون النظر الى وجوب محبة اعداءه من جهة المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
الماتية الدينية والافقية لانها القصران ووجوب محبة اعداءه من جهة المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
ما قلنا من المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
على الدليل وطاعة الله والاضا الى ما حكم بذلك وما قبله من جهة المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
بما قلنا من المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
والاضا الى ما حكم بذلك وما قبله من جهة المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
كتبه الخو الى الشرف المآل الدينية والافقية **قلت** لم ايقن من وجه وجوب محبة اعداءه من جهة المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
اسباب محبة الخلق فظهر فيهم من جهة المبدأ الدينية والافقية **قلت** لم ايقن من وجه وجوب محبة اعداءه من جهة المبدأ الدينية لا من جهة الواقع او من جهة اختصاص المصالح داخل في الاخلاق وما فيه مقتضى  
انهم من اهل البيت الذين وردت فيهم في الاخبار البهيم فواجب محبة الناس اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة  
كثرة **قلت** نعم قلنا ان ذلك لا يرد على ما قلنا بعد تحقيق محل ذلك وما يقرب من الماد من الأشخاص من اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة  
كل من عرفت منهم من اهل البيت من جهة المبدأ الدينية والافقية **قلت** نعم قلنا ان ذلك لا يرد على ما قلنا بعد تحقيق محل ذلك وما يقرب من الماد من الأشخاص من اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة  
الايات والاجازات من جهة المبدأ الدينية والافقية **قلت** نعم قلنا ان ذلك لا يرد على ما قلنا بعد تحقيق محل ذلك وما يقرب من الماد من الأشخاص من اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة  
من سلكوا المبدأ الدينية والافقية **قلت** نعم قلنا ان ذلك لا يرد على ما قلنا بعد تحقيق محل ذلك وما يقرب من الماد من الأشخاص من اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة  
فمنهم من جهة المبدأ الدينية والافقية **قلت** نعم قلنا ان ذلك لا يرد على ما قلنا بعد تحقيق محل ذلك وما يقرب من الماد من الأشخاص من اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة  
عليها الصلة والسلام فيها من الغفلة والاعمال **قلت** نعم قلنا ان ذلك لا يرد على ما قلنا بعد تحقيق محل ذلك وما يقرب من الماد من الأشخاص من اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة  
بالهوى على ان هذا الحكم ان جازا من جهة المبدأ الدينية والافقية **قلت** نعم قلنا ان ذلك لا يرد على ما قلنا بعد تحقيق محل ذلك وما يقرب من الماد من الأشخاص من اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة  
وفي هذا الجواب من علم من علم وهو عارضا الى ذلك من جهة خلق من المبدأ الدينية والافقية **قلت** نعم قلنا ان ذلك لا يرد على ما قلنا بعد تحقيق محل ذلك وما يقرب من الماد من الأشخاص من اهل البيت بالبيعة والعتد اجازة

في ذلك الوقت وقبل ان يفتقد في ذلك على اولئك الاشياء فاما العلويون فمجلدون عن الغائب واما الهاشمين فقال  
باب رسول الله هكذا ترفع على اهل سادات بني هاشم الطالبيين والهاشبيين فقال يا ابا محمد وان تكون من الذين قال الله  
فيهم انهم على الدين او ان يصيبوا الكتاب يدعون الى الكتاب ليحكم بينهم ثم يقولون قري من هم وهم معروضون في كتاب الله  
من رجل حكمان لا يوافقان او ايسر الله يقول اهل بيوت الذين يملكون والذين يملكون كيف يكونون فلهذا لما مضى ان  
هذا الغلام الناصب حج افلا على اهلنا افضل له من كل شدة النجس **اول** على اهل داره اشارة الى قوله  
يرفع الله الذين امنوا والذين هم في صلات خاشعون ولكن انظر الى امور ثلاثة في هذا المقام **اول** في اهل الشايخ فيما تذكر  
في هذه الرسالة وهو ان رسول الله من فخر صلوات الله عليها وعلى آلهما الذين مطلقا يملكون العلويين والهاشبيين  
كلهم خارجون عن محل الكلام والمورد المعاني على الامام قمم الهاشمين دون العلويين الذين املوا عن الغائب والهاشمين  
منهم هم الهاشمين فلو ان افضل من كل شدة في التعبير داخل الهاشبيين دون الطالبيين فانهم رضوا بفضله اجمالا  
لانهم علم منهم **الثاني** في غير رضاء ذلك العالم وهو ان الناصب حج افلا على اهلنا هو مقام من العلم لا يفتقر الى  
من الناس وهو من العلوم الدينية التي يعلم الله من غير عارة المقبول وهذا العالم الذي التسلم من الله العلم الذي الغالب  
لكثر الهاشبيين حج افلا على علم افلا بقدر عرفنا جاسين سزا على علم الجاهل الذي ليس له هذه الرتبة من العلم  
الله يقول اما يتقبل الله من المقبول وان اكرم الله عند الله اتقوا الله وغير ذلك لان من جيل العلم والقوى العارض الملك وكما نرى  
ذلك لا يطاق الهزيمة الذاتية والرتبة الحقيقية الاصلية الباقية **الثاني** على رجل واحد يجله في كل اهل المجلس من اقرانه  
واهل بيته والعالم الوارد للموضوع خارج عنهم تابع لهم ويطبقون رضاء رضاء جميع قرانه واهل بيته ليقول  
الشيعة والهاشبيين عن اهل بيتين انه جده لا كما في الرتبة فيهم يحصل العلم والكمال والمعارف كما هو شأنهم ووظيفتهم  
لان بناء رتبة العلم والدين على الحق والرتبة لا تتنازل العلم وازداد في اتهم وهو مظهر عند ذاته على كل  
وان لا ينجح ان يرفع بغيرهم من الشرائع والمقامات الدينية والافروية تجعل الله من وجوب الحق والوردة وفضل  
والسنة وازدوم الشافعية ودخل الحق الى غير ذلك ما يجب اياه واخاذه عيلى معناه لا ما في هذا العالم **الثاني** على اهل  
على اهل من عبارة اولي بالانطلاقات لثلاثة **اول** الصلوات من الذرية وهو **الثاني** الطالغ وهل المعاصي  
وهو **الثاني** الكفر بالحق على دعواه لانه وعبارة الناس الى الله والى الله وهذه طرفة ثالثة فقال انما ان اول  
هو المورد للملك الاخبار والاشياء لا تتكلم عليهم الاكرام والحق والوردة وغير ذلك ما هو رسول الله به من حيث  
عده وورس لبعضها انه حجر عليه اكرام عده الله وعده رسول الله فيكون الاخبار فيها تكافؤ الى ان التزم بالقرعة







فإنه على الله أربع وهو الكافر المخلوق الذي لا يملكه الله تعالى بل هو من خلقه تعالى  
من الذين اصطفى من ربه الكتاب العزيز ثم ادخلهم في جنتهم من غير فرق واستشار في الجنة بغير اجازة بل بغير  
هكذا في قوله تعالى هذه الجنة التي اوعدهم فيها من قبل ان يخرجهم من الدنيا وما فيها من الدنيا وما فيها من الدنيا  
البايعين نعم استعمله على السلام في حيدار في حيدار وفضل الغرض من ارضه في حيدار وفضل الغرض من ارضه في حيدار  
جده رسول الله صلى الله عليه وآله بان من قوم منهم ان الخلافة والوراثة ترجع اليهم وخرج بالسيف وهو الناس للجنة والى حيدار  
عن ما عداهم الله بهذه الآية ما ذكر ان الاختصاص في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
لنفس الغرض من غير من الحيرة في وقع من هذه الدعوة بما واما ذلك في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
الايان والايان في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
والمناقص من الامور في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
للكفر في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
الذي من غير حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
الاما في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
منهم ما عداهم الله وما صار الامر كذلك من سوء عقيدتهم مستطال امر اخر وكان خروجهم بغير اذن امامهم من دولتهم  
كالبعض في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
كل من خرج بالسيف من دولتهم في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
كثير من دولتهم في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
ارحمهم في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
الهم في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
من دولتهم في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
على عاقبة ذلك المكان في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
وهو قوله في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
الذين من دولتهم في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
باعترا وهو اخر حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه

ذلك في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
بكونه من دولتهم في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
فخرج الى ارباب الملحقه بكيفية خروجهم من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
عن الصادق عليه السلام قال لا اخاف الله احد من المذنبين قال ان اخاف الله من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
بعد من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
وترك القضاة كابدل عليه ما رواه الصدوق في غير ذلك الاخبار في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
ابن حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
فقبل ذلك في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
المذكور في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
الصلوات في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
من الذين من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
يقسمهم عليه في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
وان البعض في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
كانت الحال على ذلك في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
من الحيدار من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
والحائدين من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
لعل نبي من الحائدين من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
بالنسبة الى الحائدين من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
بين الحائدين من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
لخلاف طبعه في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
والحائدين من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
العقل القاطن في حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه  
وغيره من حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه والى حيدار من هذا الوجه







فقال يا اصل العرافين استلوه عن قتل الغائب فقد خلت من رسول الله الحديث **الشافعي** من جملته من اخبار الدار على اصل من  
المطلب كقولنا هذا المطلب من اصل الحديث وقول المأثور عن جابر بن عبد الله المطلب ما قالوا يا ابا عبد الله ما هذا  
من ربيعة بن جابر **الشافعي** جملته من اخبار الدار في فضلها في حاشية فلا ينفصلها الناس ما روي عن المأثور عن جابر  
ابن سبار قال جئني في بعض السنين الى مكة بين ما الناس من رعي الحاج وانما جئني ساجدا على ارضيها ورواية في حاشية من رعي الحاج  
زاد ولا حاشية فقد استلوه عليه وقلت ليع من قطع ليرفقا مع الدار في فكر في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
وراحلتك قال زائد في رعيها ورواية في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
قال علوي في حاشية استلوه على ذلك في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
وراده وما روي من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
عاصبا حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
يهرع على الامام كمال العظمة في الامام حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
في الامام والرواية ما من طول الزمان حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
دعوى الساجدين حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
الساكنين حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
بغير الحديث **الشافعي** ما روي في الرواية وغيره من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
على سبيل ما روي في الرواية وغيره من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
ان الصدوق اصل الرواية في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
عبد المطلب اذا اخذت حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
الله ثم قال ان الصدوق اصل الرواية في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
قال ما روي في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
**القول** من جملته من اخبار الدار في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
نخرج لا ككتاب الامامة ولا ككتاب الكبر لا في الرواية وكذلك الايات التي تفضل فيها الامامة ولا ككتاب  
حاكي عن لسان خليل واجبه في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد

على اهل الاسرائيل باسرائيل هذه الامانة وبالجملة وهو على اهل المدين صلوات الله عليه وعلى الهذ الزارة فيكون  
في الزارة على بن اسرائيل على ابناء عليه وعليهم السلام كقولنا يا بن اسرائيل اذكر اني انصرت عليكم ولا تفنككم على  
على العالمين بنا على اهل جميع النعم التي في القرآن ايضاً هو عليه السلام وهو النعمة ان الله ان الله اعطى عباده  
كاولت به في قوله تعالى وما جعلتهم رباً فتدبروا في قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت به نعمتي فلا تنكروني  
ذلك وهو كماله وهو عليه السلام نعمه اذكر اني انصرت عليكم ولا تفنككم على اهل المدين صلوات الله عليه وعلى الهذ الزارة  
وايضا نعمه على اهل الناس من خلق العالمين اليوم النعمة ولا يفضل على احد من اهل المدين صلوات الله عليه وعلى الهذ الزارة  
ذكر اني انصرت عليكم ولا تفنككم على اهل المدين صلوات الله عليه وعلى الهذ الزارة ولا يفضل على احد من اهل المدين  
وجدت هذه الاشياء في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
قل من حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
رواية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
جابر بن سبار عن الله بلا شبهة ولا يؤول في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
يخرج اهل المدين على اهل المدين في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
والعامة في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
المناقب في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
فقول الرواية في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
الاشياء والطائفة في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
في الامانة في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
العلم والرياسة في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
ولذلك كبدنا في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
من وصار ادبنا في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
والنذرة في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
باب الفاتحة مع الراعي من حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد  
لرسول الله في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد

في حاشية من رعيها في حاشية من رعيها في حاشية خلت يار ليدى بن زائد

والله اعلم بالصواب















الحق قال انه من حلقه وقدرته واخرى ولا يدرى انكم سمعتموه من الله عن النبي صلى الله عليه وآله  
سنة فضل حلقه رواية النسخة من رسول الله اعطيت في خطه من اجل ان الدنيا وما فيها انا واحد فهو عاقل من  
بين يدي الله عز وجل يخرج من حال الى حال واما الثانية فكلوا اهل بيته ومن ولدته واما الثالثة فوافقه على فرضه  
يخضع من عرض الله واما الرابعة فاعزى عن النبي صلى الله عليه وآله في ثلث عليا بن ابي طالب بعد ابيان ولا ياب  
بعد احصاؤها واحدا ككتاب الفضائل **قال** الاول من الفضائل الحسن اراوه منها كونه من جهة وصحة خبره رسول الله  
الى ان يدخل اصل الجنة واصل النار النار ومن قوله ومن ولدته فثبت ان الامم عليهم السلام من اولاد ادم  
الثاني ان عليا اصل الحسن والحسين وبنو الميمونين في الاخبار والمعروف في الامم والائمة والاولاد والشيعة من جهة  
صحة خبرهم من جهة غير ولدته ومن الرابعة الفضل في الخبرين والتكليف والدفع من الخامسة عدم كونه وكذا قوله  
وصلى ونطقه من الوجود القينة لا ذكرنا ان الربا على هذا سبيلنا ان الله تعالى ولا ياب بعد احصاها المعصية الالهية  
في اولادهم الا وصلا عليهم السلام والمعصية من دخول النار بالنسبة الى جميع من اولاد ادم لا فروعها وظل الامم  
تبريق النور والشفاعة ولا يدرى حقيقة من لم يضع نسبة من كاهن من حاشي جميع العرب الى ان الفضل عمر الزناد  
والاولاد الشرايين من صفات اعدائهم ومنهم وصا بالنسبة الى شريعتهم وعلو مقامهم وطهارة قلوبهم وطهارة  
اجنه عنهم وجميع منها ثم اعلم ان هذا المقام مطلب لا بأس بالاشارة اليه مقام رفع الذم او تزيه الفقه او تحقيق  
او اعلان الكلمة لئلا يفتضح على بعض الشاكرين من اولاد الانبياء الجاهل او القادر على الطالين لهم الخفاف وصرانهم  
الله عليهم نعم تارة عن اولادهم مطلقا بعض الفضائل والقرائن من قبل اذكرنا من الكبار مثل قولهم على اهل البيت من  
اولادهم لا يولد ولا يلاطون ولا يولدوا من غير واحد ساخرين كناية عن ان اولادهم لا يولدوا من غير واحد  
وهو ذلك وليس من انهم بعض الفضائل التي اقرى مثل قولهم عليهم السلام يعرفون في سنة اشياء العلم والحكم والشفاعة  
والسخاوة والساحة والحيثية فكلوا الذين هم انا في واحدة بعض النبيين من اولاد ادم يعرفون ان احد  
فيه العداوة او كراهية بعض الفبا قبل ان لا يعدد مدد ما هو مرجع للارادة في بعض الاحيان وهو كفر الخلف عن الكتاب  
والسنة المتفرقة كانه الصفات النقية والنسبة التي اختلفوا فيها في هذا التكليف بحجج الاستدلال وتزليل اثاره  
لغة الذي حكم بخرجه الفاعل لذلك عن النبي صلى الله عليه وآله في اثاره من ان اولادهم لا يولدون من غير انهم  
لعدا اهل البيت اصرافا عن سخط الذم فيكون التكليف مخصصا في حاله في الظاهر او الكسرة وتكثير المراتب  
من يعرف انساب الامم في سنة في هذه الامور التي هي في الظاهر والواقع هي الحكم الظاهري والتكليف او الاعتقاد

الفرع

الرافعة فثبت ان عدم التبع والتدبر فيما ذكرنا من الاخبار وعدم اطلاق جمل الاشياء في عاقلها القابلة لما يحكم  
الالهية من وضع الاخبار والادراك الفضائل كجمل الفضائل في حلقه الذي هو اصل الانسان الا من اولادهم من رب  
لا يولد بغيرها الا من اولادهم من اصل الفضائل والفرع والمعد والحد من بلغ الى مبلغ من تلك الفضائل انما  
صاحب النسبة الى استمداد حلقه وليس انسان من تلك الحال بقاوية كثره اختلافات الاستعدادات وكثرة سرعة تلك المراتب  
والترفع والبطول والنزول فان بعض الحال لا يمكن من قضاة اعداء ساقية لم يحصله يعرف في سنة بل في العرف لا يمكن  
هذا العلم الا احوال الراعي في العلم الذين يديم مفاد الاشياء والاختلاف في الاشياء فيمكن هذا ان نطلع عليه  
نعم الذي نطلع عليه ناهي الحكم واسطة الامارات هذا العلم من ذلك وان اهتم من هذا وكذلك الفضائل ومن ان الفرق  
الله والى ما يدرى الامور وقد ذكرنا احوالهم في ذكره في الكتاب المنس من قبل ولا حاشا انكم عند الله تقيمكم والنسب  
الذي هو المخرج في الاخبار الى كاد ان يبلغ المصادف في هذه الولاية الالهية السانية الجارية في اهل بيت المعصية والظهور  
وكل من جهة الشريعة من الاحكام الظاهرة والباطنية والصور والمعنوية والاعتقادية والعينية فربما وسنة كل من  
استثنى من من فرغ الولاية الى الله شايلا في ايمانهم عن الحق افرصا ولا افرصا من النصرة الملك وليكوت العالم  
ومن لوازم هذه الولاية المعصية الالهية عليهم السلام فمن اراد ان يثبت ان الله لا يولد من غير صلوات الله عليهم  
بطانة من اوامرهم وروايتهم الذي هو عاقل الله تعالى جميع احوالهم من قبل الله تعالى بعد الامكان والسنة في كل من  
تلك الاحكام على واقعا ان يكون منصف بصفة المعصية اذا امكنها فظهر صوابنا في القول بانه يعلم كل واحد من  
انفسهم العالم الا الله الواحد القهار والكل من الانفس معرفين كماله وليد من عقولهم وماروا من الحسنيين  
من اصحاب الائمة واهل البيت معروفة وليس فيهم سرورة المعصية النائية عن التمسك بالولاية ولا يولدوا من غير ان يكون  
للاهل والبارات ويحبوا من الملائكة والكروات وقد مرت سافيا من القيمة العفة التي واسكان حلقه للنفس  
كسائرهم في غير انما قد سبوا الله انفسهم الى بعض القاطنين فقالوا في جوابه انك لو كنت غلام من انا ابنة كذبت  
وهو كذلك لا اكثير في هذه الاخبار من اهل العلم واما من انهم انفسهم خاضعة فاعلموا انهم صلوات الله عليهم من النبي  
في الحلق من غيرهم فان كل ذلك من فرغ قرة الايمان الذي هو الولاية وهو القرب الى المقام المعصية التي هي في اهل الطهارة  
من طبقات الناجين المطفين وودوا من انفسهم الله الذي علم في طين النجاة والفرق الى السعادة العظمى يبلغ اليها  
انما اجل الواجب من الاحكام كذا ما في الله التي بعد حمله على جميع المراتب لا يحققان الحسن من عتبة السعادة واسألوا ان  
في التدبر والركوة والصدق والبر والاحسان بالنسبة الى الولاية فلا رنة بين نشاطهم في الصالح فخرجهم من الولاية التي هي







۱- مقدمه

[illegible]

از دار، حجره  
من اساس  
از محشری











[illegible]

حیات

[illegible]



[illegible][illegible]



[illegible]

卷之四  
 四  
 四  
 四

وفأخيه الأختان نصف النسبة إلى النسبة من أصل هذه النسبة وهذا لما كانت النسبة كالحطب أو المصنوع  
 غير محسوس لم يعدان يراد من النسبة ما كان نسبة شخص إليه أي منزلة شجرة وهي ذرية النسبة من الهمس كانت شجرة  
 التي تنصل لأن باعتبار النسبة والكثير النسبة والنصف ذلك لا محصل ولا يخرج أيضا عن المصنوع والجملة من كان نسبا  
 إليه النسبة نسبة أو نسبة حسنة المعروفة بالظاهر وبالباطنة إذا انتهت اليه فهو أيضا بمقتضى ذلك كانت النسبة  
 إلى الأختان بنفسه وذلك وساد فيهما ما وصاه به من مع الناس من الأختان وإنما يذكرهما وكذا ما قلنا من أن المكون  
 والأخت إليهم وإن لم يخط هذه النسبة وإن كانت الأخت ما يحل أن يتبعه يعلم أنهم بمنزلة النسبة في نسبه الأختان والأختان  
 والبعض المردف والاشارة إلى غير ذلك منهم كآداه وأكباداه ومنهم يقول إليهم وإنهم مختلفون مع القرآن ومنهم  
 مع القرآن أي لا يفرقون من بعدهم وإنما مع الأختان الذي هو مفاد القرآن والله هكذا أحاطهم إلى الذي ورد رسول الله  
 على خوضه وابن رسول الله بنى آداه وأكباداه ومنهم بمنزلة شجرة في ذرية من أخذ الذي هو فيه وصوا واطل  
 الثانية عشرة من الثالث من يوم غلبت قبل ذلك والتصية لا يطرأ بهم الصغير والكبير وقد اشتمرت وجهم الله  
 وخرجت أكبادهم من أصهار أهل الزرة واطاعوا شريفة الملة المشرقة طاعتهم طوعا طرأ على الال لتكثير الأصول المواتية  
 على أداب أصل الكبير والخيرون في التعليل خارجون مما علمهم من الاستاد إلى التوكل ومعهم تتجوزت بمناظر أهل الزرة و  
 الجاهل احتجاز التوكل إلى رسول الله الله الله من سوا الله منك برسول على ذريته وأصل بيتك وكان الأجداد من عظيم  
 أطوارهم وسلافة العداوة والاختلاف إذا فرغ من يومهم وحل استنباطهم وفوزوا بانهم جاري إلى أسارى على  
 الشدة والعداوة والافتقار إلى الله والافتقار إلى الله والافتقار إلى الله والافتقار إلى الله والافتقار إلى الله والافتقار إلى الله  
 القام بقلة ما فعله المحقق الجلي عليه السلام فإذ فرغ من الجاهل من كمال الدين عن الطاعة إلى الأخت  
 بعد فرغ من الاستقلال بأهل على أن يتجوزوا وأداموا المودة صلوات الله عليهم وأيقن هذا شاركت أنتما على الملام  
 من أولادهم في جميعهم ومنهم من كان كثير من عبادات طاعة الله ورسوله ولم يحصلوا الإجماع على تعيينهم  
 بغيرهم فإذ جاهدوا على حصولهم علم الإسلام فمنهم من عاهد من صلحا الفرة ممن ينظر في من الأخت ويعرض عن من  
 ومنهم من لم يبلغ الأجل والاعظام الغاية في شغلهم بمنزلة كروا وحذايلك على أن الله جازة غرة استأثرا العدا  
 وتلقب بجلالات الأخت على عودهم والنسبة على شدة منهن والفتنة على أنهن **قول** أراد من هذه العبارة أن غير  
 من أولاد النسبة من أولاد النسبة في القرابة وكان كثير من تلك الجماعة المذكورين ولا نسبة في ذلك من تلك الفضائل  
 المذكورة والمحال في العلم والجاهل والزهد العبادة لأنهم يحصلوا الإجماع الذي حصل على تعظيم الأخت ونزولها في غيرهم

تغليظ و تصحيح  
في اللغة العربية



على اوقفت عليه ذلك الاحكام على تعظيم الشاكرين لهم في هذا الموضع فبرهانه في النعمة في الفضيلة والشر انما هو  
العظيم ولزوم الزيادة ليس محله الا جماع على شريطة ذلك الاثنية فان من عكس الاثنية من حلقها القرع من يقال في  
ان جليل ومن يعرض عنه فيكون ساكنة في حقه ولا يمانع حقه ذلك ولزوم اعطاه واجلانه تلك الغاية التي يكون  
ثابتة لا لثمة عليهم السلام بالبيان اباها الم وهذا المبدأ دليل على انهم وان الله تعالى فعل ذلك لهم ودون غيرهم من  
القرع الشاكرين لا لثمة في الدنيا بما فعلوا ذلك لهم لان ائمة والظاهر والقرع بين الاثمة وغيرهم وعلو درجة  
الاثمة وشر من الرتبة والعلو على شريطة الاثمة فيهم ودون السائر من حلقها القرع الشاكرين يعلم فذلك رابع المانع  
ان نسبة علم السائر من على علم المصطفى كاصل قسمتهم اليهم في كيفية النسبة والكل كما لا يخفى ان زيد بن علي بن ابي طالب  
بعد ما سلم من علمه وعلم ابن عمر الامام جعفر بن محمد لوان الله عليهم على ما هو مذکور في عقائد الحقيقة وهذا يكون  
القرع والقرع بين لظهور ثابت الجواز انما هو بيان ضلهم وعلو مقام والميزة ان الغارق بين الاثمة وغيرهم  
لان ذلك لا يمنع من اتحادهم وارتفاعهم في هذا الموضع انما هو عرق النسي مع وجود علم وزهد وعبادة طاهرة في بعض  
الافراد كما ذكرنا وصلنا في هذا مقام الله تعالى في هذا **المبدأ التاسع** في بيان حقيقة العلم والدم والرحم لرسول الله  
المعصوم في الاخلاص وبيان فصلها وفيه فصول **الاول** في العلم والدم فنقول حقيقة العلم والدم مطلقا ما هو عرف  
عند اصل القرع والعرف بها الحاصل ان من صفوة الاثنية وزيد بن معاوية ما يصير بها لقا ابراهيم ما شفعها  
مع غيره او صفوة او غير الاثنية لها مقام الاثنية بالنسبة ولذا يجوز تسمية الانسان الكامل انما هو اعز انما هو اعز  
دين تمام الانسان كالارواح الطاهرة والكبد وهو خالص لا يبعد كونه كالحق والدم من قبل الكبد والشرائط الا ان  
جزء يكون جوده برفاهة ايضا ان يكون ذلك الجزء بمنزلة من في شخصه من غير تميزه ووجوده بوجوه وفائضاته  
ما زاد او الرجل ان يعرف شخص اخر ووجوده حقيقة بغيره يعرف ما ذكر من الكبد والحق والدم وهو بيان يقول ان  
حقيقة من حقيقة فانه انما يمكن على حقيقة فجاز وتزويج قوله السلطان ما اصل البيت والاثنية كونه حقيقة مع  
الانوار والارواح وهو صف حقيقة وانما اصل ان تمام النفس في المقام بيان فضل الحق والدم والرحم كما لكبد من رسول الله  
وبيان جبروتها لهما عزت ان الكبد من الامرا الرتبة لانها والدم الذي يكون سائر الشرايين انما يخرج من الكبد  
على اقل السد كما يصل الى الشرايين فلا تعلق سائر الشرايين في ما تارة في كبد الانسان عزيقين ومقتبين وما  
من الكبد فتبين ان الكبد هو اصل الدم من الكبد ينبت الرغويات في بوسله اليه وهو الدم الذي يخرج من الشرايين  
ويحمله في الظاهر فاستدل من محله الاثنية بعد له لونه الاحمر الى الياض فيكون سائر الاخر من سائر الدم وكذا

وردوا وانا من اجزاء الامم على الرغم من قسوة الامم  
وانتفا انما يتبعهم كل واحد منهم في كل واحد منهم  
مستقل للدين والنفوس

[illegible]



عن الشيخ الاول والممكن في هذا المثل الاول من خبره القليل نظامه الوجه لم يكن في هذا المثل الى مرتبة الاول  
وان بلغ ما بلغ ما نعدم المراتم فقلت مع ما يجوز ان تغفل تلك الملكة وتنصرف الى انما هي المرتبة الى ان تغفل  
بالكلية ما خلف ذلك كبرية الملكات النابتة للانسان كالعلم والوجد والشجاعة وكل تلك كانت تخصها واكتسابها لا  
بل تغفل الملكات النابتة لها كالجلد ونحوها الى غير ذلك. وليعلم ان نسبة في لزوم المراتم في حفظ تلك  
المراتب وحفظ شخص لا ولا على ما عرفت وما اولاده الرسول واكبادا على ما عرفت ان القسم الاول الذي هو من زنة الايمان  
فلا يغفل ما دام وحفاظهم الى الكفر وان الى وجهه ما ذكرنا من حفظ تلك الحقيقة وعلا كما  
الانقلاب في اسرار الملكات معصية وتوحيات ذلك وهو ولكن لما مع هذه الوصايا وكذا ان اوصافه عليهم السلام  
من اياتهم انهم وذكر مقاماتهم والكل على انصافهم بهم وانهم منهم الى غير ذلك ما عرفت ومنعوت كل ذلك اعني  
معنى ذلك انهم وحقق تلك الحقيقة فيهم الى ان لا يكون منهم ابدال الكفر فيهم وهذا خلف في الكفر الى ان لا يخلو  
وكثافة الحقيقة فيهم في مقابله الايمان الصحيح بل يوجد فيهم وسيله ما عرفت باب على هذا المثل وذكرنا ايدى عليه  
من الكتاب السنة من يستعد عاكرها من بيان الفهم فليعلم الى ذلك الباب لي رفع استبعاد وقد علمت  
والحاصل انهم رسول الله وده ليس كسائر الخلق والاداء وبيد عليه ما رواه شيخنا الطائفة محمد بن حسن الجلي في كتاب  
الاستبصار في باب كمالهم عن ابي جعفر ع في الاستبصار عن ابي عبد الله ع عن محمد بن عبد الجبار عن احمد بن  
عن عمر بن شمر عن جابر عن ابي جعفر ع قال اخبرني رسول الله ع عموه ولا يبيضا عطاءه ولا يورثه  
ما اعطاه فلما عرفت قال رسول الله ع ابن العم قال مرتبة بالرسول انما قال ما كان ينبغي لك ان تفعل وقد جعله  
عز وجل جبارا من النار لا تصعد عند ذهابه احد من جبار بن موسى بن ابي القاسم في باب الصالحين  
والكاسية في ان الصالحات وفي كتابه الجعفر الفقيه عن عمر بن شمر عن جابر عن ابي جعفر ع من دون قوله لا  
وروي ايضا في كتاب طلبة النعمة في العبارة قال ابراهيم محمد بن رسول الله ع واعطاه ذنبا وارثه  
انما امرت فقلت نعم بل انا ملك على فقلت انزل بقول اخذت اناس من الودائع والاسقام والفقر والفاقة  
والله انتم الذين ابدوهم ومحمد بن الحسن صاحب الميزة في طياف غزوة الاهدان بالسيعة الحمد في  
لارسل الله ع واحمد وحمد وحمد في موشربا في رسول الله ع من موشربا في رسول الله ع في موشربا في رسول الله ع  
في كتابه في باب رسول الله ع في موشربا في رسول الله ع في موشربا في رسول الله ع في موشربا في رسول الله ع  
لوا تلبسوا في موشربا في رسول الله ع في موشربا في رسول الله ع في موشربا في رسول الله ع في موشربا في رسول الله ع

[illegible]























[illegible]

قال كنت عند علي بن عبد الله حين حضرته الوفاة فأتني عليه فقلت يا علي بن عبد الله  
 سمعتك يقول يا علي بن عبد الله فقلت يا علي بن عبد الله فقلت يا علي بن عبد الله  
 والذين يصلونهم الرضا يصلونهم ويصلونهم ويصلونهم ويصلونهم ويصلونهم  
 كذا في بعض النسخ وفي آخره ما يدل على أن هذا الحديث قد ورد في بعض النسخ  
 عنه وصح عنه في الدين في بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 رسول الله وأما بعض النسخ ففيها ما يدل على أن هذا الحديث قد ورد في بعض النسخ  
 الروم في بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 من القرآن وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 بأصله من بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 ما شئت فقال أنت يا علي بن عبد الله فقلت يا علي بن عبد الله فقلت يا علي بن عبد الله  
 وصح عنه في بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 أن أقرب الروايات هي الرواية التي فيها ما يدل على أن هذا الحديث قد ورد في بعض النسخ  
 قبل هذا فقلت يا علي بن عبد الله فقلت يا علي بن عبد الله فقلت يا علي بن عبد الله  
 عليها السلام قال لا أدرى ما تقول في هذا الحديث فقلت يا علي بن عبد الله فقلت يا علي بن عبد الله  
 البركات من جهة هذا الحديث ولا أستطيع مع الملائكة فقلت يا علي بن عبد الله فقلت يا علي بن عبد الله  
 إلى أن تمنا أن نرى وجهه صلى الله عليه وآله وسلم في بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 في بيان ذلك وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 والملائكة والنفوس من العالم والملائكة والنفوس من العالم والملائكة والنفوس من العالم  
 سابقان لاطلاق الروم كالحقيقة فيكون من القسم الذي كذا في الحقيقة على ما في القافية وكذلك في الأثرين والآخرين  
 والاول في الصورة النبوية والآخر في الصورة النبوية والآخر في الصورة النبوية والآخر في الصورة النبوية  
**الفصل الأول** في ما دل على أن هذا الحديث قد ورد في بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض النسخ وفي بعض النسخ وفي بعض النسخ







[illegible]

三

[illegible]

فان التلاسيم  
سناقم







[illegible]

99

[illegible]















[illegible]

۱۱۱

منه

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



[illegible]

المجلس

[illegible]

إلى  
الملك  
والأمير



مطلقا وهما الله ورسوله وسائر انبيائه ورسوله وجميع لانك الله القريب واوليا المراتبة من المؤمنين واخوانه  
من اياته وحده فانه يظهر للايمان وهب من اوجبه الله على الايمان بكان الله تعالى ما يقص من عباده بحج القليل والباقي  
القليل المستوفى على اطلاع على المراتب والمخبرات المستوفى والما بالنسبة الى من هو مطلع كانه سبحانه ومن اعلم الله من ذكرنا  
لما اراد الله من عباده اظهار الايمان ويشوعه للبشر في جميع الانبياء ان الايمان الذي يتبعه من الله الى معرفة الله اعلم  
من الايمان بالقدوس وبلا اله من العالم فطوعا وعدا ملائكة وظواهر واجب الكون والتسليم والظهور في خلقه  
بأظهار الايمان فيقول لا اله الا الله والحمد لله الميزر من القول والامن المأخوذ من الاقرار بالقول البينة واللاية وسائر ايجاب  
انبيائه ورسوله وكواثره على ذلك مأخوذ من قوله لا اله الا الله راد منه ضمنا ولو بعد الشرح والبيان والامام احمد لم يفتقر  
نحو عدم الفلاح بحج هذا القول لان جميع الانبياء قالوا بهذه الكلمة ولما نصرتهم واقرروا بهذه الكلمة جميع الامم لقوله  
لما رتبنا الانبياء من قبل لا اله الا الله فحصل الاقرار بالقول بهذه الكلمة الايمان المخصوص الذي لا يكمل الا بهذه  
الانبياء عليهم السلام بالان بكل ما افاضوا الايمان في حسان الجاهل به ومن ذكر بعد ذلك فينبغي ان كان الايمان  
انما هو الاقرار والتسليم في القول بايات الله تعالى بجميع ماله في شريعة الفلاح والفرز لباياد الله من الله فحصل  
بنا اجمع دون بعضها فقدم الله تعالى كتابه على من فوض بعضه وبعضه لبعض ومن هذا قال الرضا قدس سره وايضا هذه الكلمة  
من جمل من جبريل من الله جبرها وشروطها وانما من شرطها وما وافق هذا هو رسول الله حين دعي الى الاسلام فوض  
الكلمة وله بكله ففعل العلم من ذلك ان جميع شريعة ما اراد الله انبائه به ما هو قد افادوا فيها واعلم رسول الله وانه  
بقوله هذا ذلك والامام احمد قوله وبشارته بالفرز والفلاح والخلاص من ضلالة الكفر بالوصول للحق بالعدل ورجاء الامانة  
فكان ان هب الايمان اصل اسرار الخلق المسترعية على ما في الايمان لا اله الا الله اصل اسرار القول والافترار  
الصورة جميع ما اراد الله انبائه الى نبيه من العالم فتمام الكل اسرار الظاهر والباطن فطوى العالم ولما يكون عالمنا هذا الذي  
هو من اخر العالم وقد سبق علينا عالم كثير من هذه البواطن بالنسبة الى هذا العالم الظاهر وهذا عالمه باطنه  
والباطن وقل من لا يدرك الاخر والظاهر والباطن وهو على ما علم من الظاهر من انما الظاهر الذي هو اسم الله  
والظهور من انما الباطن الذي هو اسم الله تعالى فالظهور هذا العالم من الظاهر من ظاهره ومن وجهه من وجهه الايمان  
هذا انما في بيانه الى هذا الطلب ليعلم اصل الايمان من طاعة الله تعالى فذكرنا الظاهر والظهور من قبل الباطن  
فيكون متفاد من فلا يستقر هذا الاخر من الوقت انهم من اسم الله تعالى في نفسه ليكون الايمان كل من ان يبين ذكرنا  
من مظاهر الله تعالى وهو على ما علم من ان يبين ان الايمان بالنسبة الى الله تعالى والقبول بالحق من فوض

ونصه قد جعل جلالة على الايات المنين بدوام الخلق بمراتب قبولهم ويصدقون له الرتبة والرتبة  
 اسما للذات العلية يكون الايات والصدق من الطرفين كان هياكلهم كذلك من قوله ثم ملك كتم خسر الله  
 فاعترف بحكم الله جميع اسامه وصفاته تعالى يصحكون منه ديان عباد فان الله كف عبادهم وارادتهم كالمشاهد  
 اسامه وصفاته تعالى اسما لكات من الصفات والاسماء جلالية والجلالية ولكن اصل اصول الجميع فيها ليس غير ولا يخفى  
 ولا يحجب المقام بان ازيد اذكر ان هذه الاسماء قد فسر عن غير راسم كثيرة الا ان اسما الى حقيقة اصل  
 كنبه الخلق مقدار رابع فمعرفة حقيقة ذلك من هذه الصفات الى ما ذكر ان اصل الله علم  
 فان في اخباره عادات العلم ونظامه الفهم من ان الله والذكر الفرق والصفحة الى صفاته على حقائق على حقائق  
 فمعرفة كونه من رب العالمين **الفصل الثاني** في اخبار الانبياء على وجوب الحجية والاصلية وتعلقهم من  
 صفاته النسبة الى بيت النبوة في جلالة اسامه وصفاته الخفية والامان والصدق في حق عبادها الذي عليه اوجب الحجية  
 من الصفات على ما ذكر في هذا الفصل السابق هذه الاخبار من اراء التبع والاستقصاء في حق هذا المصاحف ولذلك  
 منها من وفيه الكفاية **الاول** ما رواه صاحب حكاية الشريعة اربعة اشياء اولها على خطيبا الخزانة ابن  
 الزبير اخبر ان موفى الملك ساقية من الجمر من عبد الله بن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله ان يوم القيمة ينفذ  
 على اربعة طائر عليل على الفردي من وجب على على الجنة وفوقه عرش رب العالمين ومن صفته تغير اثار الجنة  
 وهو جالس على عرش من نور يخرج من بين يديه السهم لا يجوز احد المراط الا بعد اذ بولائه وولاية اصل بيت النبوة على  
 الجنة فبدل من الجنة وبدل من صفته الملك **الثاني** لما الجار وابوعين المذكورة حديثا من عشرين عن عبد  
 ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وآله ان من احب عليا بن ابي طالب عاين الا من احب عليا اعطاه الله بكل عرق  
 بدنه من الجنة الا من احب الا من احب عليا بن ابي طالب والمرتبة من ان على بن ابي طالب فاما ما كملته من الجنة  
 من الدنيا الا من احب عليا بن ابي طالب كثر من غيره من عتبة الله **الثالث** ما رواه اربعة الكناس  
 في رواية الجار والشر من رسول الله صلى الله عليه وآله ان من احب عليا بن ابي طالب عاين الا من احب عليا بن ابي طالب  
 في علي بن ابي طالب فبدل من صفته الملك الا من احب عليا بن ابي طالب كثر من غيره من عتبة الله  
 بروك حبلان تكون في وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك  
 ومن انما من صفته الملك وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك  
 الحوض وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك وانما من صفته الملك



















ما دل عليه هذه الآيات من سابق الأخبار على أن آيات ذلك الفجر بفقران المؤمنين من محبة على أربعة وعشرين ساعة لا يخرج  
 عن الآية يمكن تكرار تلك آياتهم وكذلك كلام الله تعالى بقوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل بل بالعدل  
 الآية الأولى التي قبل البقرة فجاءت ويجوز أن تكون آيات الفجر بأربعة وعشرين ساعة أو يوم أو ليلة أو بضعة  
 الساعات المعتبرة في ذلك على كون ذلك من باب العبادات أو من باب المعاشرة أو من باب التجارة أو من باب غيرها  
 حال البقرة دون قبلها وهذا القول جامع لما قد دون في هذه الآيات من وجوب عفة الألبان على علم المولى  
 مطلقا سواء قبل الفجر أو بعده أو ولو كان ما دل بظاهره على خلاف ذلك مع أنه الآية مفرقة بفقران فبشرافه  
 زعمنا أن في حفظها على الآية ذلك الفصل المذكور الثاني فيهم الآية الثانية أخبارا بقاء على ظاهرها أو على ما  
 شيا من ظاهر الكتاب انتهى فقولان من أن الفجر ليس هو أصل الحقيقة من العرف أن الذي من هذا العرف  
 على معناه العرفي لأن ذلك على خصوصية أكثر اختلاف الأشخاص في رتبة ذلك الفجر منهم فمن العرف  
 سوى الآية ما علم المسلم أن إلى الحاشية والخاصة وأصلها من العبادات وهو العرف من الناس عباداتهم وهو ما يعمل  
 المصلحة العرفية في الشريعة فغير أنهم بفقران ذلك لهم وهذا هو المسار والخاص من العرف على هذا يوجد هذا  
 وأما من هو من المصلحة البقرة فيكون هو من العبادات فبشرافه العبادات من المصلحة فيكون فرق ذلك من  
 كثر المصالحات والواجبات وهو من عبادات الله تعالى وهذا المصلحة في ذلك فلا يقصد بها حفظ بنائهم  
 من المصلحة ومن هو من المصلحة البقرة فيكون هو من العبادات فبشرافه العبادات من المصلحة فيكون فرق ذلك من  
 ما دل على أن يكون هو من المصلحة البقرة فيكون هو من العبادات فبشرافه العبادات من المصلحة فيكون فرق ذلك من  
 فطرت أيضا من الراد من جهة ففهم في الاستدلال على الخالفات القنانية فكانت الخلفات الغير الجارية  
 في ذلك وهذه هي المصلحة البقرة فيكون هو من العبادات فبشرافه العبادات من المصلحة فيكون فرق ذلك من  
 العبادات من حصولها من المصلحة البقرة فيكون هو من العبادات فبشرافه العبادات من المصلحة فيكون فرق ذلك من  
 بلغ من هذا المصلحة البقرة فيكون هو من العبادات فبشرافه العبادات من المصلحة فيكون فرق ذلك من  
 في المصلحة البقرة فيكون هو من العبادات فبشرافه العبادات من المصلحة فيكون فرق ذلك من  
 عدم تلك الفريضة وانقطاعها عنهم بالآيات فكان ما دل على الملازمة بينهم فيكون على الطاعة دون العبادات  
 لا يفتقر الله إليهم فيقولون ما يؤدون وهذا في عفة الألبان عليهم السلام وقد عرفت في الفرق الثلاثة المذكورة

مكتبة  
مطبعة  
مطبعة

1

[illegible]



























[illegible][illegible]



ولا الرضا مع الجماعة

[illegible]



[illegible]

المجلد

[illegible]



فان واصل الى الناطق  
فقد عيله الحديث

في فضل العلم  
الشيخ

[illegible]



























































[illegible]

3

المال  
فلما غلبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحسام وقال لي كنت معروفيهم وقد ستم في حقلك وباتت الليل المثل  
فقبلت **ساجدة** ما رواه في كتابه والظلم عن ظلمهم الذين امام المروضة البوية على شرفنا السلام قال قلت  
والدة القرطبي بها انه عثر الفوسف من بلاد المغرب فيفرق بين العلوية والسادة فلما دخلت الى المدفون  
تفرق ذلك المال بين السادات فقلت او قيل لها بان العلويين ليسوا على النيفان يكونوا عليين كثره اهل  
الطاعة فاب عن ذلك وقلت ان يفرق بين اولاد المهاجرين والانصار وغيرهم ابي عن اعطاء شيء من ذلك المال  
على اصل المكة والمدينة من السادة العلوية فلما نالت تلك الليلة رأت في ما ساء لها في الرجل محطوات الله عليها  
فدنت اليها وركعت عليها فزاد ما عرضت عنها فقالت باي شيء تعرض لي فقلت فقلت الرجل هو الذي سبقت فابعدت  
عن الحق فقلت على الاول فقلت هذا اليك يا بنية رسول الله صلى الله عليه واله من جهة انهم ليسوا على النيف  
ان يكونوا عليا فاخفت ان يكون ذلك على خلاف كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه واله فقلت صا  
انفك فقلت لو كان اجلي فاصحى تستغفر الله سبحانه وتعالى وتجي الى ارباب دهم وتفرقت عليهم في احوال  
وتعذر اليهم **ثانيا** ما نقل من شرح الزيادة جماعة الشيخ احمد الاطحا لدايت يلا لطيفا عجبا كان  
في صحرا وسيع مع نور ضياء اكثر من الزهراء فاستمع في الحرمة وجانبه صوتا فلما انقطع ذلك الصوت فهمت  
الكلام ولما علمت في اصل ذلك الكلام فلما انكرت الى صاحب الصوت وجدة شخصا نورانيا قال في المص اوكا  
رفعا في مقدار الجبين فانه تغير بواو في غاية الصفاء والبياء والاضياء الى ان قال مع طول كلامه ان الفيل  
هو رسول الله صلى الله عليه واله انقل عنه ثم قال ان قال رسول الله صلى الله عليه واله ان عبد الله اجمع  
من اصل الجنة وكنت انا اخرهم وهو من اصل النيران فاعلم اني لا ابر من خرافة الا انه كان في حلة  
الاشرف في العلوية وهو بغير ثوب يوم يخلدهم وبيع كلامهم وصدقوا فيهم فقلت يا سيدنا يا مولانا عبد الله  
الغويدي عن اصل الجنة قال لا يفرق في ظاهر الحديث وهو راجع الى ما عن قريب فقص ان طاعة من اليقين من اهل  
الانبياء طاعة من غير النبيين من اهل البادية فخرج عبد الله مع جماعة من اصحابه يعرفونهم كلهم لانه كان في حلة  
الذين هم في الجنة فقلت تلك المعركة فخرجت جماعة من نوحه فحدثوا رجل من الشيعة كانت بينه وبينه  
صدانة قال عبد الله كان من الشيعة قالوا ما ناه قال هكذا كانت والخبير حاله ليس كما قاله وان الصدانة في  
**ثالثا** ما رواه الخليل في اصول الكوفة في بيان مولد جعفر محمد بن علي قال محمد بن يحيى عن محمد بن احمد بن محمد بن  
ابن احمد عن صالح بن ابي مرزبان عن عبد الله بن العرق عن ابي الصباح عن ابي جعفر قال قال كنت اوقى عنده عند

1910























[illegible]

المجلد الثاني

لا يزال القوم الكلا والارادة التي بعض ما نفعنا انصافه ونفلا وانما اياه من بركات مشكاة النبوة ومصابح  
 مع اخبار اهل القصة صلوات الله عليهم اجمعين كان اياه بالاباء البطار من صفاء القلبي طهارة المولدات والادوية  
 لما اكبر سلك الارض والطريق الحققة العلم والعمل الى الوصول الى رسول الله صلى الله عليه واله الذي هو حقيقة الحق  
 واصل اصول المارون فمن قد خط الله عليه بالانصاف الكالات على السعد بن ابي العيص المقدس لله في مقام الحق من قد  
 في مقام العلم وهو العيص المسقط على اصحاب المروءات والرحمة الرحمة القريظة بالنقل والخلق ومنه في مقام  
 والغفران والبرهان من اثار تلك الصفات الكانية والواحدانية والجلالة وهو المكرم الاحد قصد الحقيقة الاحدية  
 لا اله الا هو العزيز الوهاب **الشيخ الثاني** من الغايات المتعلقة بالارادة وبانها اياه اياه في علمه ما اجبا  
 العدل والنفات من صفات الربانية مع ما من البناء لا زال والاقتضاه هذه الرسالة الى المندمان من كتابنا هذا  
 الف المسمى بالثرف **الاول** طرانية في حق من يروى وجوب اللات منها ما هو المعروف المشهور صاحب  
 العاليه الباركة الملقبة بالفضل ابن موسى ابو جعفر عليه السلام بروية الناس في تلك البقعة وكثيرا ما يطرنا امور  
 في علمه من استحالة الدهرات وسفاه الاسخاف لا فرق الا في الامام واما القريب من ان دخلت زائر تلك البقعة في صحبة  
 بومر الا ياب كان فاذا امكن شلج مقدار ما فنت من اماكن استفادة الفيضات من روحانية الاله والى كان ورد في  
 تلك البقعة الى مطلع الشمس بعد نصف ساعة فاجتمع من الدعوة مجتمع حول ائمة من اصحابنا تلك البلدة وه  
 على اجاب طليعية مستقيمة الى ما جسد القوم البقعة قبل هذه الليلة ليلتين متتبعين كغيره من سولات اهل القلبي  
 لان جات الليلة الثالثة وتو سلك صاحب القوم خلفه بابا الطاهر من ثم ناست قلنا في وقت من هذه الليلة  
 سيدا احلنا ابا ابا ابا جعفر اية الله قدس في الله عبيد طاهر على من رايه من اعيان صغرى وصالحا ما من  
 فجا الى الخدم والعلم والنامح واذا ما عين من صياحه من انا دبت اليها انظر في عينها ومصر على احسن المكنون  
 اخبرنا الناس الطويل الامام الناس لك وان هذا الظهور والبروز من صاحب البقعة جفت الناس لها ولوا  
 وسئلوا عما سألتم من تفصيل حاله وهو يقول على اذكر في حاشيتهم من جميع المدن غرقت وشبهه **الثاني**  
 ما اديهم ما ديت في قراقرز بعد اخرى ثلج الجعفر العريض من اول الصادق وهو من اجل الامم على ما ذكر في  
 عشيرة الطيبة والحكمة الباقية وقرة جفوت حصل قضا الخراج من دخل عليها فلما لم يجدوا في تلك البقعة اهلها  
 في البلدة الى تلك البلدة في ذلك جرة اسد من الرضا فغضب الناس وكان اهل البلدة يرون فينا هذا الرجل الذي  
 وهو مطيع فليلا فوه هذا البلد الجوز من البلد كخوف الناس من وضعه في الماع وخرج وكان على ما كان له حاجته

۱۰۰



























او بعد ما تم ولو ظهر منهم في بعض الايام من قبل استجابة الدعوات واسأل ذلك فكان ان قيل نادوا يا سليمان العليمين  
ولما سمعوا صوتهم اذ كان هذا حال ماتهم وظهر الكرامات من تلك القصور بعد الشابة فقامت عليهم حياطين اولي الايمان فالحق  
بهم كبرية اظهار الغمامة وحولها عادات وظهر جواهرهم اوان احد ما سألهم مع هذا الحق والكرامات والكرامات والكرامات  
وعظم راسهم وسرورهم ومن هذه احوال المكاتب والاحوال والاحوال من بين الاحوال والاحوال من بين الاحوال والاحوال  
فما اظهر ما فرقة بينهم من الشان والمرتبة وجلالة فلا بد ان يكون من دفع حجابك عن روضها وبارها وظهرت شمسها  
والاشعة لا تان المرست في روضها فظهرت تلك الحجاب من التي سفلها انما الله من القوية والكفريات العدة لاصل الخيرات الصالحين  
عند المرست فظهر ان فيهم من انوار تلك البنية الطاهرة والالام والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
الغصون المصفية وظهرت الكبرياء والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
والمرست فيهم من الايام والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
فوق العباد والراية والجاهد من هذه العادة والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
والمبعد المنة والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
الكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
هذه المطالبات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
الله وعرف ان عليل جبر الصلوات وظهر مقدار ان يكون سبيل ذلك وبركاته ان يكون ان يكون ان يكون ان يكون  
لا انهم يكون سبيل الله فيصل لا يسمع لك غير ذلك انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
وان استحقوا ان لا يسمع منهم بل قبل ذلك ولكن انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم  
على عبادة بهم بركات الدنيا والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق  
وسمع هذه المرتبة لخدمة القدس الثالث ان الله تبارك وتعالى هو الموفق والمعين على الخيرات سائر تروية في حقيقة الروايات  
والرؤيا والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق  
ولا يمكن ان يكون الروايات والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق  
الروايات والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق

في حقيقة الروايات والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق

خليفة

في حقيقة الروايات والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق  
بالرواية اليقظة ودون الموقن الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
الاول منها هو الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلقكم من نوره وخلقكم من نوره وخلقكم من نوره  
لا تحقق الا الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
عنها فكلما عرفت الحقيقة ووجه الحقيقة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
وصل الى القلب ان كان حصول الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
في حال الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
فكلما عرفت الحقيقة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
القلبية التي هي اعتراف الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
عاطفا على نفسه فلهذا من اعتراف الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
الملك والمرتبة الثالثة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
من جانب الخلق والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
العادة ان تكون الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
ما بين الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
ومع هذا يعقل ولا بد ان يكون الرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
فليس واراد المنزل القربى هو كلام الله البشرى بالنسبة الى اسم الله العز وجل قوله تعالى فاعرفه  
الى الامرين واصناف الكلام الى الله مع انما هو الارسل الله واما صفته العلية ولا امر الى الله ورسول الله  
الا لله من شئون الرتبة والبركة لا يكون الا لله من شئون الرتبة والبركة لا يكون الا لله من شئون  
والساعة من شئون الرتبة والبركة لا يكون الا لله من شئون الرتبة والبركة لا يكون الا لله من شئون  
واذا عرفت ذلك ان علم الله هو العلم والرواية الموقنة والرواية الموقنة والرواية الموقنة  
الكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات والكرامات  
وهو لا يكون الا لله من شئون الرتبة والبركة لا يكون الا لله من شئون الرتبة والبركة لا يكون الا لله من شئون

في حقيقة الروايات والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق والخرق



























































































مختصا للزبداء على  
وعدوان خور وجم

3

[illegible]



[illegible][illegible]



































والصورة عامة في كل تصور لها  
كيفية اربعة دوات اربعة غزارة في الغزب  
والجميع صور مشقة وفرف ونيل في المثلثة  
بنيانية صورة وفيها المصور هو الذي يصور  
ويعطي كل شي صورة خاصة ومنه فقرة يتميز بها  
على اختلافها كبرها والصورة كبرها  
ومنه من الصور كبرها  
وعنقه عينا في باب مفصلة وفيه شيء وفوقه مقتضاه  
ومضمونه كل من عليه اللفظ وقوله ما في المار في معنى  
الماثل او من به دوات اللفظ بذلك المقصود المكلف



[illegible]















الاعمال ابراهيم وجوشو وصرفه طبع الحرب بجان ينفرد به يد كالتقطيع من القدم اذا الشد عليه الدنيا قبل ان يمتد  
هو وقت لم يزل رسول الله انت بنفسك اسرت حرب قتال حركته ليحيى اي يحرك كبره في سورة المائدة اول الفاتحة  
تروحا على الجبهة افراسه الكمام اول فصار قد تم في فخر بعد ما من حزم لم لا بعد الهوامه واثت اذا جئت منهم  
ليسلم يا بعدك الم اول حربه على القتال قوله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تمشوا في الارض على اسرارهم كما يمشون على اسرارهم  
فصارا عتدها لهم يوم يوفون بالوعداء فلهذا نهى عما ومن على مثل ذلك لا يلزم ملازم ولا يحدت نفس منهم ولا يمشون  
الا لسلطة بعد ذلك ليس بجمعة الفتيان الكرام هم في ذلك قال لايه توجه الى القبر اهد فقلت ما قلت او غير ذلك فقال بل  
الايات عتدها فلهذا نهى عما ومن على مثل ذلك لا يلزم ملازم ولا يحدت نفس منهم ولا يمشون  
فصارا عتدها لهم يوم يوفون بالوعداء فلهذا نهى عما ومن على مثل ذلك لا يلزم ملازم ولا يحدت نفس منهم ولا يمشون  
ولا يمشون الا لسلطة بعد ذلك ليس بجمعة الفتيان الكرام هم في ذلك قال لايه توجه الى القبر اهد فقلت ما قلت او غير ذلك فقال بل  
الايات عتدها فلهذا نهى عما ومن على مثل ذلك لا يلزم ملازم ولا يحدت نفس منهم ولا يمشون

الوقت

تسوية

وتعدوا به امر لما انهزم عكس المنصور ووصل الى الجبل بصره اشديا واراد ان يفر من القوت الى الرق وجعل يقول يا رب  
صانهم ابراهيم له العباد والعباد وتقول يقول وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
يقول سفرنا عتدها وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
ابن علي ابن ابي طالب الجاني خفيته العتده وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
دار العتده اجابها وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
ابن علي الزكي ابن علي ابن البطال في جيل المنصور كان في ذلك الحجة المأبى والهدور في الزمانها فذكر ابن ابراهيم في اخرى  
من طرقت في الكوفة وكان عندها في البداية واحالا الكوفة في يوم ابراهيم في يوم واحد وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
وبما البقية في يوم الحجة من العتده في يوم ابراهيم في يوم واحد وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
ابراهيم بن عبد الله وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
وقد روى علي بن ابي طالب في يوم ابراهيم في يوم واحد وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
الجاني وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
الحجة على انفسه وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
الحاس في فروع حيد ابن علي ابن الحسن الثالث ابن الحسن بن علي ابن ابي طالب وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
الفتح ووصف موضع قريب من مكة بن علي بن ابي طالب وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
جوزيها وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
من مائة ومائة وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
عمر ابن عبد العزيز ابن عبد الله ابن علي بن ابي طالب وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
ملازمه وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
ابن محمد الفقيه وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
في السواد وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
وزهادهم وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
في تلك المدينة وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع  
من خدامه وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع وصفت في الموضع

في سنة ثمان مائة الف



[illegible]

12

جاء اليهم من الحجج من ليلى المباركة وكان من الشجعان الهامس عالمهم ولما دخلوا المدينة والطلع على الحال من خروجهم الى الدنيا  
 فقامهم في ذلك اليوم وهو من بعد ذلك الفاتحة في ذلك اليوم اشد من الالام السابقة فقالوا الى الظاهر فخرجوا اجمعين  
 لا حياء الى المسجد واعاد مبارك الويل الى القتال فلما اعتلوا راية كعب واحدوا وانطلق وراح الناس لاجل جوده ونه نوال  
 الغزيرة فخرجوا في ذلك باركارا من المسلمين حول لكان اسقط من السماء فتخلف في الطريق لعل من ان اشركوا بشركهم  
 او اقطع من اسك شرة فيخلف في نزهة عن وجه الالهيين وما في ادخلوا عليه صا حاد كبريا فانهم صعدوا صا حاد في الحجة  
 الكعبة الميمنية الحبيب وصر من المدينة الى الامام موسى بن جعفر عليه السلام وكلفه البيعة معه فجا الامام اليه وقال له  
 يا بن عمي كلفني البيعة هل لك في عهدا بن عبد الله بن حسن بن علي بن جعفر بن محمد بن باقر بن جواد بن محمد بن علي بن ابي طالب  
 له وهو قد تفرقت عداؤه فانه قد كلفني على البيعة من الالهيين ولا اقول لك فقال له الالهيين من الالهيين  
 جئت ان اركض على البيعة فاما من يورثه اعداءه وادخل المدينة صبا اسبابا جاكرو وجدا اراد الخروج  
 المدينة المكة فجا الى الامام موسى بن جعفر ان يورثه فقال له الامام اعلم يا بن عمي انك تقتل نفسك هذا لا اذ قال صرا الكفر  
 وجا صرا كنه قوراسوا اليه منهم وهم كافر في الحقيقة فقالوا له الامام ابراهيم عليه السلام في سنة ايام من نزل  
 خرج من المدينة سنة ما نزلت من سبعين وروى في السنة في الفريخ من الالهيين فوجع المكة معه ثمانية من اعداءه فوجع شيعته و  
 واستخلف في المدينة رجلا من وجهه كد وقال السيد شافع عليه الرحمة انه لا يورثه من قوراسوا اليه فجا الامام ابراهيم عليه السلام  
 الخليفة صا حاد من الالهيين المصير رابع خلفه الميمنية الى الحج ولما اجتمع اليك كسب الالهيين سليمان بن علي بن ابي طالب  
 جاء اليه جانه من اصل بيته في تلك السنة الى الحج ومنهم سليمان بن ابي طالب في الدواينة وعباس بن محمد بن علي بن ابي طالب  
 الدواينة وقرم في تلك السنة في الدواينة وقرم في الدواينة وقرم في الدواينة وقرم في الدواينة وقرم في الدواينة وقرم في الدواينة  
 مع عكر الالهيين في ذلك اليوم من المعركة فظفروا في ذلك اليوم من المعركة فظفروا في ذلك اليوم من المعركة فظفروا في ذلك اليوم من المعركة  
 الى الحج من سنة الى عباس صا حاد في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة  
 على دار الالهيين المباركة التي حرس الحاج في حين ان يقطن في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة  
 والفتنة في عكر الالهيين في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة في تلك السنة  
 اليه قبل لما علمهم سائبا واقفا عددا من العرب والمهاجرين صا حاد في ذلك اليوم من المعركة فظفروا في ذلك اليوم من المعركة فظفروا في ذلك اليوم من المعركة  
 على الالهيين لئلا وصولا لبيعت الالهيين اسلا الى ان قالوا منهم جانه كثيرة مع قلته وكانت هجرة كثيرة من الظن في ترجع هجرة  
 ابن سليمان في ذلك اليوم وهو من الدواينة المكة مع جانه وعاكره وكانوا قاتلوا من جال الالهيين ان يقولوا في السنة التي اخرجهم

قر











[illegible]

2

[illegible]







[illegible]

المجلد

[illegible]







[illegible]

U

[illegible]







[illegible]

4

والأولاد  
أكثر من سبعين عاماً مع ذلك يأخذ النصارى زباً تدعى طلباً للزينة والاستخفاف إلى غير ذلك مما صدر في غير هذا التواريخ  
من أهل الأمم الغيت إلى أولاد الألبان وأولاد الكل ضاعوا إلى عباد الأبيانهم وحلوا في الترتيب لهم دليل الاصطفاة المأثرة  
الكل إلى أروغ جميع الألبان والأولاد المذكورة وحسب البنية إلى كل من الأمم من اصطفاة الله لتلك الأمة عاد بارئ إلى  
المرشد وينور ترتيب الاصطفاة ويكثر رتبة أولاد الاصطفاة لئلا يتجسس تلك الأمة ما صدر من دليل اصطفاة نبيها  
عليه السلام في أي كبرية على ما ذكره كحاو أصنافاً إلى الال ذبوا عنها قول الله تعالى أن الله اصطفاة آدم ونوحاً  
أبراهيم والعمران على العالمين ذرية بعضهم بعضاً والله يصيب ما يشاء من رسله إلى من يشاء من عباده وأما  
تلقفهم وأما بهم فإنما طمهم بالآثار على أرواه الكلية الطائفة باب يعرف رسول الله صلى الله عليه وآله أن الله اصطفاة  
ركبوهم ولا يبعد انضمامهم في رسل الله صلى الله عليه وآله أنزل تلك العصور وأوقع فيهم غير حليمة وسورة فيارات وصار  
الفرقة إلى البر الخمين عليه السلام أن ذلك هو ما صدر رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك من باب من جده من  
أن كان مع نوح في السفينة فقام البروج فتوح على كل قوم من صلب هذا هو حارر كبر سيد النبيين وحاتمهم فاعلم  
جعله ذلك هو ذلك ان جميع الألبان الأبياء عليهم السلام ولا بد أن يكون تصانيفه ورسول الله صلى الله عليه وآله حيث جبر من أسرار الله  
ذلك التي بأي طرف وحينئذ يتحقق بوضوحه من هذا الخبر من غير أيضاً أن لا يكون ذلك جواً من العلم والادب ويصغر في  
يعلم ذلك بعضهم كما علم من كونهم في عام وصرح الأئمة دليل على ذلك في هجرات أصنافه على أن الأصنام أشاء الله  
ذكر أن أفاضل من اقتضا المنيّة والشرا على ذلك كما ذكر في الآيات والأخبار في رسول الله صلى الله عليه وآله عليه الروايات  
تكملة أصناف أخصر أنت ورحمتهم حاررهم في قلوبهم من علومهم وكل ذلك غير خفي على الله من المطلع على أخبار أهل  
عليهم السلام وأما الأولاد والأولاد الذين لا يلبس عليهم بعض طائفة من أهل ما ذكرنا أنهم أنما جازوا فيهم من صلواتهم  
ولهم ودمهم فلا يجوز لأحد من أهل الألبان أن يخلطوا مع نبيها صلى الله عليه وآله فيكونوا إلى ما يتبع من الأصناف البنية  
لأنهم من شرفهم الله فليس لأحد أن يخلطوا فيهم فبما سبب الله جلهم قبل الدور في غاية الغيرة وجعل دارهم من  
الأمر إلى الجيب بركبها من غير من الأم وجعلها الجيب لأنهم في ذلك الأمر بركبها من غير من الأصناف البنية والأولاد  
تحقق في ما طريق إليها أنهم حقيقته وأما في علمنا أن رسول الله صلى الله عليه وآله عليهم أنهم كانوا يتقربون إلى الله بالوقية والأولاد من هجرت  
والأولاد والأولاد في النسبة وأما من النار بيت البركة كافي فانه كتاب الفاضل من الملأ من رسول الله صلى الله عليه وآله  
وليس في ذلك من الأمهم من تلك الآيات والأخبار وأما من جازوا من الأمهم من فروع المودة في القرية وأن القرية في الأم  
يعلم من المودة منهم الفتح يكون سبب التقربهم إلى الله وإلى رسول الله صلى الله عليه وآله في بعض أشخاصه إلى عمرو وأبي



جزائرت

[illegible]































[illegible]

وفاقی

[illegible]















من الظاهر ان الكليات الاثنية الاستعدادية شيئا شاملا الى افعالها انما هو جازيا للكون في حال الجسد والاعمال الجارية والاعمال  
لكل العارفين على صدقته من رتبة الانبساط فيستقر افعالها على مقتضاها والحق في مقابل الحق فيكون العمل بها  
كان جليا على ذلك وهو جلي خصل تلك الرتبة العارفين في تلك الرتبة والاعمال الجارية والاعمال الجارية  
فرايا من استعدادها في تلك الرتبة والاعمال الجارية والاعمال الجارية في تلك الرتبة والاعمال الجارية  
والانسان مستقلا في تمام رتبته في مقابل تمام رتبته في تلك الرتبة والاعمال الجارية والاعمال الجارية  
الانسان والصدق في تمام رتبته في مقابل تمام رتبته في تلك الرتبة والاعمال الجارية والاعمال الجارية  
وهذا في مقام تفصيل الاشياء وتفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء وتفصيل الاشياء  
الاشياء عليها وكذلك في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
الى ان لا يخلو من الشروع في الجوارح وهو استعدادها في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
الفرع وان رتبته في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
الى ان لا يخلو من الشروع في الجوارح وهو استعدادها في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
كان الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
فصل في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
وهو بعد هذا النوع والبيان واضح ان الله تعالى وعاد كونه في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
ما تيسرنا عليه من معرفة رتبته في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
اول الصلوات واعلموا ان الله تعالى وعاد كونه في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
وانه خلقنا الله في تلك الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
والله لا يكتفي في التوحيات والوحيات في تلك الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
كثرة المصروفات في تلك الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
الكليات بعد ذلك في تلك الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
ولا هذه الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
ان الله لا يخلو من الشروع في الجوارح وهو استعدادها في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
المقصود من ذلك انما اراد ان يبين ان هذه الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة

ذكر

بيان عقيدة في الوجود

ذلك فقد فهم من معرفة الله وحده سواه فيكون انما هو الانبساط فيكون انما هو الانبساط فيكون انما هو الانبساط  
الانسان على علمه من معرفة الله وحده سواه فيكون انما هو الانبساط فيكون انما هو الانبساط فيكون انما هو الانبساط  
والصدق في تمام رتبته في مقابل تمام رتبته في تلك الرتبة والاعمال الجارية والاعمال الجارية  
وهذا في مقام تفصيل الاشياء وتفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء وتفصيل الاشياء  
الاشياء عليها وكذلك في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
الى ان لا يخلو من الشروع في الجوارح وهو استعدادها في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
الفرع وان رتبته في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
الى ان لا يخلو من الشروع في الجوارح وهو استعدادها في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
كان الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
فصل في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
وهو بعد هذا النوع والبيان واضح ان الله تعالى وعاد كونه في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
ما تيسرنا عليه من معرفة رتبته في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
اول الصلوات واعلموا ان الله تعالى وعاد كونه في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
وانه خلقنا الله في تلك الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
والله لا يكتفي في التوحيات والوحيات في تلك الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
كثرة المصروفات في تلك الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
الكليات بعد ذلك في تلك الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
ولا هذه الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة  
ان الله لا يخلو من الشروع في الجوارح وهو استعدادها في مقام تفصيل الاشياء في مقام تفصيل الاشياء  
المقصود من ذلك انما اراد ان يبين ان هذه الرتبة الثالثة هي الكثرة في الرتبة الثالثة هي الكثرة

على

بيان عقيدة في الوجود











حيات على يد خروفا جعلت يمان اسود ووجهه قو ولباسه فيها هو من ثياب الوارثة للفرقة الطاهرة لا للفرقة فقال الناس  
من الفرقة الطاهرة فقال الرعاة الذين وصفهم الله في كتابه فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
وهو الذين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم الذين وصفهم الله في كتابه فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
فيما بين الناس ولا يفرقون بينهم انهم منكم فكانت الصلاة اجبرنا يا ابا الهيثم عن اخوتهم الامام غير ان فقال الرضا عليه السلام انهم الذين  
هذان رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم الذين وصفهم الله في كتابه فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
الصدق على الانفس انهم قالوا انهم من الانبياء الذين وصفهم الله في كتابه فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
انتم ومن وصفهم الله في كتابه فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
عز وجل فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
لهم الذين وصفهم الله في كتابه فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
الله عز وجل فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
من الهاديين فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
في حكمه كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
على الهاديين وبنو عبد الله فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
وهذا هو انما هو كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
المؤمنين كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
الكتاب كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
المصطفى كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
عز وجل فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
عظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
الامر يا الله صلى الله عليه وسلم فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
ثانية **واما الثالثة** فحينئذ يراكم الطاهر من خلقه صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرين فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
حاجل من بني اسرائيل فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
الكذبين يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا

واضح

واضح كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
بنو ربيعة كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
لا يتقدم فيها احد منكم الا بعد ان يسمع مني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
**والثانية** فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
هو من من سيرة كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
الى من سيرة كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
والدعوى كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
هذا الرجل هو كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
عليه السلام فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
والله اعلم بالامر فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
عز وجل فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
بارس فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
ولذلك كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
يوم القيمة كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
بطاركة الذين امنوا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
فقرنا ان لا نقولون ان كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
انهم لا يرون من الذين ابدوا ولا يرون من الذين ابدوا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
كلمة كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
قرن اخذها كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
واضح كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
اولا يباين كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا  
في اخيرا كذا فقالوا رجل من بني اسرائيل يدعى كذا كذا



























حاجته واداره لوضع هذا القدر في سماعه عليه السلام كلام الله من حوته وادراكه لثباته لا يفرق ذلك **وهنا** رواية اخرى  
عن علي بن ابي طالب في التفسير ان النبي صلى الله عليه واله قد مر على رجل من بني النضير وهو يبيع ثوبه بدينار  
**الحكمة** فزعموا ان النبي صلى الله عليه واله قد مر على رجل من بني النضير وهو يبيع ثوبه بدينار  
فحدثك الملاكة سبوا وادبروا لا يستغفرون الا لرسول الله صلى الله عليه واله فيا تزلزلت هذه الحيات الذين يجلون  
العرش الا ان تظلم مرة من الناس من اوبط ودرية الذين تزلزلت بهم هذه الاية قال سبحانه الله اعلم اني ابراهيم واسماعيل  
ابناء **اول** من انزل الله فيهم من ابراهيم ودرية الذين تزلزلت بهم الاية الا يعلم بانهم اوصاف انما انزل الله فيهم من ابراهيم واسماعيل  
شاهد وجاههم عند الله فاجابهم بما سمعوا اياه على ودرية وان كانت هجعة من اهله اعمارنا في ذرية علي وفضلهم  
الذين تزلزلت بهم هذه الاية ليعلم انهم من ابراهيم واسماعيل الذين تزلزلت بهم الاية الا يعلم بانهم اوصاف انما انزل الله فيهم من ابراهيم واسماعيل  
عبد الانبياء والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
الحيات التي زعموا ان الله الاية وهو قوله جات على كذا بكروا الاية **وهنا** ما رواه ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن النبي صلى الله عليه واله قد مر على رجل من بني النضير وهو يبيع ثوبه بدينار فحدثك الملاكة سبوا وادبروا لا يستغفرون الا لرسول الله صلى الله عليه واله فيا تزلزلت هذه الحيات الذين يجلون  
العرش الا ان تظلم مرة من الناس من اوبط ودرية الذين تزلزلت بهم هذه الاية قال سبحانه الله اعلم اني ابراهيم واسماعيل  
ابناء **اول** من انزل الله فيهم من ابراهيم ودرية الذين تزلزلت بهم الاية الا يعلم بانهم اوصاف انما انزل الله فيهم من ابراهيم واسماعيل  
شاهد وجاههم عند الله فاجابهم بما سمعوا اياه على ودرية وان كانت هجعة من اهله اعمارنا في ذرية علي وفضلهم  
الذين تزلزلت بهم هذه الاية ليعلم انهم من ابراهيم واسماعيل الذين تزلزلت بهم الاية الا يعلم بانهم اوصاف انما انزل الله فيهم من ابراهيم واسماعيل  
عبد الانبياء والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

من انزل الله فيهم من ابراهيم ودرية الذين تزلزلت بهم الاية الا يعلم بانهم اوصاف انما انزل الله فيهم من ابراهيم واسماعيل  
شاهد وجاههم عند الله فاجابهم بما سمعوا اياه على ودرية وان كانت هجعة من اهله اعمارنا في ذرية علي وفضلهم  
الذين تزلزلت بهم هذه الاية ليعلم انهم من ابراهيم واسماعيل الذين تزلزلت بهم الاية الا يعلم بانهم اوصاف انما انزل الله فيهم من ابراهيم واسماعيل  
عبد الانبياء والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
الحيات التي زعموا ان الله الاية وهو قوله جات على كذا بكروا الاية **وهنا** ما رواه ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن النبي صلى الله عليه واله قد مر على رجل من بني النضير وهو يبيع ثوبه بدينار فحدثك الملاكة سبوا وادبروا لا يستغفرون الا لرسول الله صلى الله عليه واله فيا تزلزلت هذه الحيات الذين يجلون  
العرش الا ان تظلم مرة من الناس من اوبط ودرية الذين تزلزلت بهم هذه الاية قال سبحانه الله اعلم اني ابراهيم واسماعيل  
ابناء **اول** من انزل الله فيهم من ابراهيم ودرية الذين تزلزلت بهم الاية الا يعلم بانهم اوصاف انما انزل الله فيهم من ابراهيم واسماعيل  
شاهد وجاههم عند الله فاجابهم بما سمعوا اياه على ودرية وان كانت هجعة من اهله اعمارنا في ذرية علي وفضلهم  
الذين تزلزلت بهم هذه الاية ليعلم انهم من ابراهيم واسماعيل الذين تزلزلت بهم الاية الا يعلم بانهم اوصاف انما انزل الله فيهم من ابراهيم واسماعيل  
عبد الانبياء والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله























معصوم وهو السابق منهم بجزات وجزائهم لا يكون معصوماً يكون داخل المنة المقتضية له الظالم فلو تركه ما يليق له  
الام ولا يمانه كل ذلك خلف نعم الله عليه ان يقال فيه في غير ان يخرج لا بدوان يكون ان الام عليه السلام وكل  
من خرج بغير اذنه كان معاصياً لا الام عليه السلام ولو لم يمتنع واستلواها بالامعة الى الام عليه السلام فيعظم العقاب  
مع لزوم ان لا يمتنع الخروج مع ائمة خارج ولا خارج رسول الله بل من خرج من ولده في الدعوة اليها لم يقبل الله  
ذلك ما ارد الوفا على السلام من الخروج وسائر مقالاته الاحكام في الامعة الامام هو الكون لا استقراره في البيت  
خروج لذلك التزام طاعة الله تعالى انما هو في الامعة على ما علم الله تعالى من غير ان يخرج من البيت  
على الامعة من صلوات الله لا الامام برأيه من غير ان يخرج من البيت على ما علم الله تعالى من غير ان يخرج من البيت  
الوعود العلم عند الله بخلافه ان يكون عقيداً لرواية مخصوصه على الامام عدم كونها بغير اذنه  
على الفاء والعقبة وكذلك كل من معصاه من جميع الامم فانما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
لجوز ان تصيب الغرض من التمسك بغيره كغير الامم انما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
من جهة الغرض تلك الغرض انما هو من صلوات الله عليه السلام انما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
والامام في حاله لا بد من معصاه في حاله على ما علم الله تعالى من غير ان يخرج من البيت  
تسمع مقالة زيدا في نفس الله ان لا يزل غلبت قولنا انما الكوفة علة احصت فيها فروعاً من صلوات الله عليه السلام  
ذلك الامام في حاله لا بد من معصاه في حاله على ما علم الله تعالى من غير ان يخرج من البيت  
تجلبوا في نور القبة سوا الامم انما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
منطقاً من العذاب ثم التفت الى ان لا يصر كيف تفرد هذه الآية بان يخرج ان لم يصر احد ان لا يصر احد  
بغيره هذه الرواية ايضاً في كل من الرواية السابقة فانها في كل من الرواية السابقة فانها في كل من الرواية السابقة  
التأصيل الذي يريدون الغرض من التمسك بغيره كغير الامم انما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
الخبرية النبي على الغرض من التمسك بغيره كغير الامم انما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
والوجه الى ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد  
يوصل الغرض من التمسك بغيره كغير الامم انما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
ولسنا نضعف من العذاب ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد  
في لا يكون معصية بغيره على ما علم الله تعالى من غير ان يخرج من البيت على ما علم الله تعالى من غير ان يخرج من البيت

انما هو عند قول المؤلف

على التمسك بالامعة الدخول والتمسك هذه التمسك حفظ التمسك وحسن التمسك فانها في كل من الرواية السابقة فانها في كل من الرواية السابقة  
ولا يمانه ذلك الامام عليه السلام في كل من الرواية السابقة فانها في كل من الرواية السابقة فانها في كل من الرواية السابقة  
التمسك بغيره كغير الامم انما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
ولسنا نضعف من العذاب ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد  
يوصل الغرض من التمسك بغيره كغير الامم انما هي عقيدة الجاهل من صلوات الله عليه السلام  
ولسنا نضعف من العذاب ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد ان لا يصر احد  
في لا يكون معصية بغيره على ما علم الله تعالى من غير ان يخرج من البيت على ما علم الله تعالى من غير ان يخرج من البيت

انما هو عند قول المؤلف







[illegible]

2

[illegible]















الرسالة الموسومة  
بالرقية في طلب الحقيقة  
بخط المؤلف الشريف  
اعلى له مقامه























Digitized by Google

ولان دلها بالاشاره تنه  
علي مشايخ اعظمه اعلا الود  
فهموا نفسي والاولاد فسرط  
نظا فرها وشهد قلبه كذا  
بوصاكم باق معا في كل وقت  
شاكم وردو انكم

والتبر

[illegible]



فضل علم المعانی

نقل عن المجلد الثاني

وسلامه عليه كل ما يحيط به بالمتصور في ذاته بالذات فخلو ذلك لا يمكن الجواب عن كنه الحقيقة لأن آثارها على  
 الرزق والاشارة كما قال عليه السلام الحقيقة كنف سجات الجلالين غير اشارة وذلك لأن الله سبحانه ومخبره سبحانه والجلال  
 تعالى قد ذكر وصفاته الجلالية بتعلق بأشياء لذلك الطالب الحق في طلب الفاضل اجابة وعبر عن الجواب الرجائية وصل الى  
 صفات الجلال ثم قال صفات الجلال في ذاتها جارية على الحقيقة وقولون غير اشارة الى ان الله سبحانه قد ذكر عن ان يكون شارة  
 اليه وان يكون له وجه فانه لا يخلو هذه الصفات من صفات الخدات والى قوله في صفات الجلال في ذلك ثم ان السؤال لا يرد  
 ويجوز ان يكون من ماحيتها بل من آثارها وهذا شرط الاول في الاشارة لاشارة عن ودار بها العالمين فاجاب بحسب مراتب الجرات  
 والاعراض وما فيها من كنه موقوف على عارفين بان الجواب ليس لاحد انتهى كلامه رفع في قوله تعالى الاول والعرض من نقل  
 بطلان تمام شرع الفقرة الاولى من الاجابة النظرية فلا بد من قوله ان الجواب عن سؤل الحقيقة في ذاته لا  
 حقيقة لا تتأثر بالوقاية المذكورة وهذه كالوقاية السابقة لكل اعتبار في رفع قوله تعالى فلا بد من كنه حرامه منها  
 على الرزق والاشارة وانه من آثار الحقيقة الجواب عن اصل الحقيقة لا يتجوز الجواب عنه وان الجواب بالاثبات عن شرط الاول الجواب  
 موقوف على رتبة وان كماله في المرة يسئل عن الذات ويجيب بحسب الآثار وان هذا الجواب يجب ان لا يرد ان الاول  
 وضع في الماضي لا غير ذلك في عبارة من تأمل وعرف ما ذكرنا سابقا علم بان كل ذلك لا يمكن وان سئل الكلام ان  
 يكون البناء على الجلال سادسا اكثر اليه اكثر لانه في ذلك ما لا يملكه من رتبة هذا انما المذكورة بان ما  
 لا معدية في الحقيقة الخارجية خارج عن حقيقة الحقيقة بخلاف ذلك فلا يجوز السؤال عن الاول لا يتعلق بغير  
 مدرك من الذات الخارجية الا كما يتجوز بخلاف حقيقة لا يمكن ذلك لا من سئل الممكن فلا يتبع السؤال ذلك الجواب  
 لا يمكن بغير المعترض بان اول اقسام الحقيقة مقام الوحدة المدبر في مقام الكثرة والاما الثاني فلا بد  
 اجل من ان يسئل عن سئل في تتبع السؤال عند الجواب على حقيقة ذلك وان حاله في تلك المرة لا يكون كحال غيره من  
 في السؤال عن الولاية والاراد من سؤل الذات والافلا ان السؤال من توجدها وهو الرتبة للاحقيقة الرب الجواب  
 فانه سؤل من توجدها الجواب عن الوجود اما في قوله لفظ الحقيقة فلا يجوز اطلاقه على الله على ما ذكرنا سابقا  
 اسم من الله فانه ولو كانت حقيقة لكانت الالهية فلا داعي الى الالهية في الجواب لفظ الحقيقة على توسع اللغز من نوع  
 الى الاله حقيقة التي كنهه وان الواجب لا يمكن ذلك ولا كان وكما يكون ما عطفه ان من سؤل عن الماضي بما لا يلائم  
 لان الماضي لا يصلح له الوجود فخرج الوجود كما من انما وانما ان رتبة الحقيقة على كنهه في هذا النوع في الجواب  
 وفي القولين فلا مانع كنهه بغيره كنه سجات الجلال لا يكون المتكسف بالرفع في ذلك يمكن تأمل اللفظ في الاشارة وقوله







بعد تجاوزہ

[illegible]

فضل محمد  
الحامد

بريد و قسري  
مجلس











[illegible]

179

الاسرار ودونها انوارها استوار الهيك تستند السرائر على الاخرى كان في الاستقراء والظلمات في  
احوالها مناصدة عجائب المكنونة والاطلاع على السبع المكنون الحكم الالحق والانعاج الاكابر من الاشخاص من اهل تلك  
العالم في باطن ما روت عنه انبياءهم وتعلمون بحججها والامر مع الملائكة والكروبين واهل الملائكة والاطلاق وبادونه  
من الالواح العلوية والسفلية وتجرد ما في اوتهم في العالم السابقة وما يقع في الازمنة الالهية من القضايا الكلية  
والجزئية كوقاية الاموات والاحياء فانه في يوم الصالح الموعود اذ رأت الكفنة لا تبدل موصى عالم المثال المقيّد  
والمثال المطلق ويرى من عجائب هذا العالم وسكنه واصل من خلق الله في من اهل القدر والعذاب لعل هذا العالم  
لعل القسط يجبر الانبياء الغيبية الواقعة في العالم اوسيع وهو ما روت في قوله في قوله في ذلك القول وهذا  
هو الدليل على لقوله في يوم الموعود في آخر الزمان من سبعين حوراً من البنية في ان كثير من انبياء السبع لا يستقيم  
واخباراتهم باليوم في ان القاتلة ورواها عن عبادهم ان نبينا في اول بعثته كانت اجازاته الغيبية في اليوم التي  
اشهرها عليه السر وصك السرا وهذا المشاوك في الاستوار جوده وانما ذلك من من انما بين الحقيقة ووصوله  
القربا لان الاحكام عليها وقربها الجلي عليه تلبس اسال هذه الانوار الالهية التي لا يكون من انوار الاسرار الالهية  
الغيبية لا لا يقدّر قد صا ولا يدهمها الله الله في قوله في الراسخون في الحقائق والمكتفون عن الدنيا الى الحد لا يقدّر  
حفظاً لقوله في روضة تلك الاسرار الالهية الواجبة عليهم سرها كذا العامة بل عند الخامسة ضرورة ان مقام الاله  
هو مقام السر كان السر ما عرفه حقيقة هذه الغنط ومقتضاها عدم اظهار ما يظهر عليه من اسرار المكنونة في الالوان  
الجزئية من غير ان من ذلك فلا يظهر منه مقدار وسعهم وطاقتهم ولكن انهم في مقام من جهة فليته السجود لا يقدّر  
على ذلك فيظهر من انهم في روضة غير عالم الحق والافات الربانية في الطاهر فلا يتفكر في معها التوصل الى ان  
وتدعيه في علم رات جوده في تلك سره الخ فليكن في ذلك المراتب يخرج فينا الله باقية الله والله ذلك لا  
ستألفين كلما اخذنا احدها ويقلب عليه ذلك الجهة باقية فلا في الاخر لان في عدم وجوده ودراته جوده عدما  
محض لا يتغير من حورته وانما في شيء وهذا الورد في حجة الجبر من المتألفين وهذا في تلك السر عند السراج  
في بعض اصحابنا وصار الله عليهم وعلى هذا السرور وود اخبار كثيرة من اطلعت عليهم السلام وليس هناك مقام  
ذكر الاخبار لانه لا في في غلظ من نفع في جملته وقد عرفت من هذا الشرح والتوضيح هذا الجبر الاله لا يجرى بين الاله  
ارشاده في الخرافات المستندة لوانه لا يلبس انما في الظاهر في الان ان حال السكود في حالي تلك العقول القوية المحضة  
نظره وحالها في رايته الالهية المصداق وعلمنا كما بعد على ما يباين ان يكون السيد الحق المذكور سابقا في

تفصیل کے ساتھ























التي في ما قلناه وما الذي وجد في جميع النسخات ترجع الى تلك الحقيقة بالقبول عند قلوبها وهنا ذكرنا كما عرفت في موضع آخر وانما  
بالجهد من الوجهان الى التقديرات على ما عرفت ان الذات تحجب الصفات فترى في الخلق من كنهه خبايا لا تظهر في كل شيء  
عين لا تراكب ولا تلتزم ارضا يكون لغيره من الظهور بالسر لك فيكون هو المظهر لك فهو الظاهر في انوارها وانوار  
وهي تحجب في حجبها حقيقة جارية باحذية صفة التوحيد المعادة فيك وهي العين التي اعادتك الحقيقة باحذية صفة  
بما على حد قول الشاعر ان ارام عاشقها نظر فلم تستطع بانفس لظفها اعادته في رة رايها فكان البصير خبرنا  
تلك العين المعادة فيك هي الصفة الجديرة باحذية الحقيقة التي هي واحدة منها ايضا كما سمعت الجهم الذي هو في الارب  
هو الجهم الوصف المتعارف التراب هو العين المذكورة المعادة فيك هو الجهم حقيقة وحقيقة الجهم تلك العين التي هو  
الجهم الترابي الجهم الذي هو في الارب بل هو وجود الارب في الارب ووجدت في الارب وجود الارب في الارب  
ايات رب الارباب هو جلاله اريد غايته منها واوليها منها وقد جعلها لها بها انتم منها واليه ما كانا فيتم  
في هذه الفقرة من زيادة البيان ان ذلك الكلف والجهل ليس بالانسان والادام هنا هو على وجهه يتصور تحت  
الحقيقة فلا ينجي الا امداد وان الجاهل من احد وهذا السمع بين ان المصدر السابق يفي الفاعل والمبا لفة  
وان جميع تلك النسخات صفات الاحدية ومظاهرها على الاحدية بها وبما استمع منها وهي كلها راجعة الى حادثة  
الى حكمة الله في امره فخلد الدنيا بسواها ليس بمفكر وهو هو وهو الفلوات كان من اهل الاحدية خلا في الا  
حيث هو قطع النظر عنها حيث هو بخلق الماد ونصير من اهل السداد امر كل اقر فيجئ سماح باقر لنت بعد الا  
والا فانه سلا في ليس برب اهل العلم ولا برب اهل الذوق والكشف لا ترجع المصادرة عليها الحقيقة  
المسئول عنها على ذلك لا بد ان يكون في هذه الفقرة اية كذلك فيكون الجاز في قوله هو الحقيقة كالان الماد والخلق  
والها انك كماله حقيقة وجعلنا في الحقيقة اول نشا لوجودات خفية وهو العين الاول الذي خلقها بها وبها  
منها والاحدية هي المعقول المصلح فيكون حقيقة جارية للاحدية من الاحد وكان جذبا لها من كون صفة التوحيد  
اي توحيد الحقيقة لان الجاهل لا يجزى الا ما ليس عنده وهو صفة التوحيد ولو كان واحدا من صفاته فلا يفتخر بالمرتبة  
قوله ان حقيقة الحق في فائدة لصفة التوحيد في الاحدية التي ذكرنا سابقا ان وصفه لان انما صفة بين الاحدية  
هذا الجهد كمال التوحيد لا ينجي الا بئنا كماله على ذاته وعلى ما هو عليه من اول شرحه الا اننا نقول انه في نفسه لا يري  
بما استظهر بان كماله وهو لان لانه حقيقة على ما وصفنا سابقا على ما عليه التزم مقامه مقام جميع كونه على ما  
لما على الذات على ما عليه عين الحرة الاحدية المطلقة فلما ايق صفة الاحدية من حيث المراتبة والمرة في صفة الجاهل

صغرة

مفتحة التي في ما قلناه وما الذي وجد في جميع النسخات ترجع الى تلك الحقيقة بالقبول عند قلوبها وهنا ذكرنا كما عرفت في موضع آخر وانما  
بالجهد من الوجهان الى التقديرات على ما عرفت ان الذات تحجب الصفات فترى في الخلق من كنهه خبايا لا تظهر في كل شيء  
عين لا تراكب ولا تلتزم ارضا يكون لغيره من الظهور بالسر لك فيكون هو المظهر لك فهو الظاهر في انوارها وانوار  
وهي تحجب في حجبها حقيقة جارية باحذية صفة التوحيد المعادة فيك وهي العين التي اعادتك الحقيقة باحذية صفة  
بما على حد قول الشاعر ان ارام عاشقها نظر فلم تستطع بانفس لظفها اعادته في رة رايها فكان البصير خبرنا  
تلك العين المعادة فيك هي الصفة الجديرة باحذية الحقيقة التي هي واحدة منها ايضا كما سمعت الجهم الذي هو في الارب  
هو الجهم الوصف المتعارف التراب هو العين المذكورة المعادة فيك هو الجهم حقيقة وحقيقة الجهم تلك العين التي هو  
الجهم الترابي الجهم الذي هو في الارب بل هو وجود الارب في الارب ووجدت في الارب وجود الارب في الارب  
ايات رب الارباب هو جلاله اريد غايته منها واوليها منها وقد جعلها لها بها انتم منها واليه ما كانا فيتم  
في هذه الفقرة من زيادة البيان ان ذلك الكلف والجهل ليس بالانسان والادام هنا هو على وجهه يتصور تحت  
الحقيقة فلا ينجي الا امداد وان الجاهل من احد وهذا السمع بين ان المصدر السابق يفي الفاعل والمبا لفة  
وان جميع تلك النسخات صفات الاحدية ومظاهرها على الاحدية بها وبما استمع منها وهي كلها راجعة الى حادثة  
الى حكمة الله في امره فخلد الدنيا بسواها ليس بمفكر وهو هو وهو الفلوات كان من اهل الاحدية خلا في الا  
حيث هو قطع النظر عنها حيث هو بخلق الماد ونصير من اهل السداد امر كل اقر فيجئ سماح باقر لنت بعد الا  
والا فانه سلا في ليس برب اهل العلم ولا برب اهل الذوق والكشف لا ترجع المصادرة عليها الحقيقة  
المسئول عنها على ذلك لا بد ان يكون في هذه الفقرة اية كذلك فيكون الجاز في قوله هو الحقيقة كالان الماد والخلق  
والها انك كماله حقيقة وجعلنا في الحقيقة اول نشا لوجودات خفية وهو العين الاول الذي خلقها بها وبها  
منها والاحدية هي المعقول المصلح فيكون حقيقة جارية للاحدية من الاحد وكان جذبا لها من كون صفة التوحيد  
اي توحيد الحقيقة لان الجاهل لا يجزى الا ما ليس عنده وهو صفة التوحيد ولو كان واحدا من صفاته فلا يفتخر بالمرتبة  
قوله ان حقيقة الحق في فائدة لصفة التوحيد في الاحدية التي ذكرنا سابقا ان وصفه لان انما صفة بين الاحدية  
هذا الجهد كمال التوحيد لا ينجي الا بئنا كماله على ذاته وعلى ما هو عليه من اول شرحه الا اننا نقول انه في نفسه لا يري  
بما استظهر بان كماله وهو لان لانه حقيقة على ما وصفنا سابقا على ما عليه التزم مقامه مقام جميع كونه على ما  
لما على الذات على ما عليه عين الحرة الاحدية المطلقة فلما ايق صفة الاحدية من حيث المراتبة والمرة في صفة الجاهل

كوتها

مفتحة التي في ما قلناه وما الذي وجد في جميع النسخات ترجع الى تلك الحقيقة بالقبول عند قلوبها وهنا ذكرنا كما عرفت في موضع آخر وانما  
بالجهد من الوجهان الى التقديرات على ما عرفت ان الذات تحجب الصفات فترى في الخلق من كنهه خبايا لا تظهر في كل شيء  
عين لا تراكب ولا تلتزم ارضا يكون لغيره من الظهور بالسر لك فيكون هو المظهر لك فهو الظاهر في انوارها وانوار  
وهي تحجب في حجبها حقيقة جارية باحذية صفة التوحيد المعادة فيك وهي العين التي اعادتك الحقيقة باحذية صفة  
بما على حد قول الشاعر ان ارام عاشقها نظر فلم تستطع بانفس لظفها اعادته في رة رايها فكان البصير خبرنا  
تلك العين المعادة فيك هي الصفة الجديرة باحذية الحقيقة التي هي واحدة منها ايضا كما سمعت الجهم الذي هو في الارب  
هو الجهم الوصف المتعارف التراب هو العين المذكورة المعادة فيك هو الجهم حقيقة وحقيقة الجهم تلك العين التي هو  
الجهم الترابي الجهم الذي هو في الارب بل هو وجود الارب في الارب ووجدت في الارب وجود الارب في الارب  
ايات رب الارباب هو جلاله اريد غايته منها واوليها منها وقد جعلها لها بها انتم منها واليه ما كانا فيتم  
في هذه الفقرة من زيادة البيان ان ذلك الكلف والجهل ليس بالانسان والادام هنا هو على وجهه يتصور تحت  
الحقيقة فلا ينجي الا امداد وان الجاهل من احد وهذا السمع بين ان المصدر السابق يفي الفاعل والمبا لفة  
وان جميع تلك النسخات صفات الاحدية ومظاهرها على الاحدية بها وبما استمع منها وهي كلها راجعة الى حادثة  
الى حكمة الله في امره فخلد الدنيا بسواها ليس بمفكر وهو هو وهو الفلوات كان من اهل الاحدية خلا في الا  
حيث هو قطع النظر عنها حيث هو بخلق الماد ونصير من اهل السداد امر كل اقر فيجئ سماح باقر لنت بعد الا  
والا فانه سلا في ليس برب اهل العلم ولا برب اهل الذوق والكشف لا ترجع المصادرة عليها الحقيقة  
المسئول عنها على ذلك لا بد ان يكون في هذه الفقرة اية كذلك فيكون الجاز في قوله هو الحقيقة كالان الماد والخلق  
والها انك كماله حقيقة وجعلنا في الحقيقة اول نشا لوجودات خفية وهو العين الاول الذي خلقها بها وبها  
منها والاحدية هي المعقول المصلح فيكون حقيقة جارية للاحدية من الاحد وكان جذبا لها من كون صفة التوحيد  
اي توحيد الحقيقة لان الجاهل لا يجزى الا ما ليس عنده وهو صفة التوحيد ولو كان واحدا من صفاته فلا يفتخر بالمرتبة  
قوله ان حقيقة الحق في فائدة لصفة التوحيد في الاحدية التي ذكرنا سابقا ان وصفه لان انما صفة بين الاحدية  
هذا الجهد كمال التوحيد لا ينجي الا بئنا كماله على ذاته وعلى ما هو عليه من اول شرحه الا اننا نقول انه في نفسه لا يري  
بما استظهر بان كماله وهو لان لانه حقيقة على ما وصفنا سابقا على ما عليه التزم مقامه مقام جميع كونه على ما  
لما على الذات على ما عليه عين الحرة الاحدية المطلقة فلما ايق صفة الاحدية من حيث المراتبة والمرة في صفة الجاهل































5100

*[Faint, illegible text, likely bleed-through from the reverse side]*

